

# الأحاديث القدسية

للإمام المحدث محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي

المتوفى سنة ٦٧٦ هـ

تمتorse وتعليق وتقدم

مرشدنا على عهدنا

منبع على نفقة

إدارة إحياء التراث الإسلامي

بدولة قطر





# الأخلاق السبع والثلاثون

للإمام المحدث محيي الدين أبو زكريا

يحيى بن شرف النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ

تحقيقه وتعليقه وتقديم

د. مصطفى حجازي

مكتبة القرآن

للطبع والنشر والتوزيع  
٣ شارع القماش بالفرنساوى - بولاق  
القاهرة - ت ٧٦١٩٦٢ - ٧٦٨٥٩١

حقوق الطبع محفوظة للأخير





## بسم الله الرحمن الرحيم

### كلمة للمحقق .. ومنهج التحقيق

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ..

وبعد ..

تختل الأحاديث القدسية وأحاديث الرسول ﷺ — عموماً — مكانة كبيرة فى قلب كل مسلم .. ذلك لأن لها أثر السحر فى النفوس، والأخذ بمجامع القلوب .. ولا عجب فقد أوتى ﷺ — جوامع الكلمة .. وهى قبل هذا وبعده المصدر الثانى للتشريع بعد القرآن الكريم .. ومن أجل هذا كانت السنة النبوية الشريفة — وعمادها هذه الأحاديث — كعبة الطلاب ومقصد الفقهاء .. يتوجهون إليها لينهلوا من نهرها العذب نواذر الحكم .. وبديع الأحكام .. وجمال التشريع .. ويستخرجون منها العلوم والكنوز .. ليجعلوا منها تراثاً خالداً .. يضىء الطريق للأجيال التالية على مر العصور والأزمان .. من أجل هذا فكرنا فى إخراج كتاب يضم الأحاديث القدسية ليكون للقارئ المسلم مرجعاً أميناً صحة وضبطاً .. وتعليقاً وشرحاً، ورواية وإخراجاً، بحيث ينتفع به الخاصة

والعامة ، ويكون على الصورة اللاحقة بما للأحاديث القدسية من مكانة  
في نفوس المسلمين جميعاً .

ولقد طوفت بكثير من كتب الحديث ، واطلعت على ما تضمنته  
أمهات الكتب من شروح الأئمة الأعلام ، متوخياً في ذلك الأحاديث  
الصحيحة ، ومستبعداً الضعيف منها .

ووجدت في نهاية المطاف أن أيسر الكتب شرحاً وتعبيراً ، وأغناها  
بالعلم والفقه هي مؤلفات الإمام النووى وبخاصة « شرح صحيح  
مسلم » وعند ذلك عرفت الطريق إلى إخراج هذا الكتاب بهدى من  
الله وتوفيقه ، وكانت خطتي في إخراج هذا العمل المتكامل إلى حيز  
الوجود هي :

- ١ - أن أقتصر على شرح « الأحاديث القدسية » للإمام النووى .
- ٢ - أن أضيف إليها من الكتب الأخرى إذا كان ذلك لازماً .
- ٣ - أن أوضح بعض عبارات الشرح وأقدمها في أسلوب سهل ميسر  
لتعرف طريقها إلى الأذهان والقلوب وليستفيع بها الخاصة  
والعامة .
- ٤ - أن أقوم بضبط الحروف والكلمات ضبطاً أميناً صحيحاً يساعد  
على فهم المعنى ، ويتيح لغير المتخصصين النطق السليم ،  
والضبط القويم .



٥ - أن أقتصر على رواية واحدة للحديث القدسي الواحد - تجنباً للتكرار والإطالة ، إلا إذا تضمنت الرواية الأخرى إضافة جديدة ، يرجى للقارى أن يحيط علماً بها .

٦ - ذيلت الشرح بتعليق موجز إتماماً للفائدة وزيادة في الإيضاح وإسهاماً بالرأى عند تعدد وجهات النظر والآراء .<sup>\*</sup>

٧ - قدمت بين يدي هذه الأحاديث تعريفاً بالإمام مسلم ، لينهل من علمه من يتغنى المزيد .

٨ - قدمت دراسة مركزة موجزة عن الفرق بين القرآن الكريم والحديث القدسي وبين الحديث القدسي والحديث النبوي .

... هذا وسوف يلحظ القارىء أن أغلب أحاديث هذا الكتاب رواها الإمام مسلم . وكلها صحيحة .

ولعل بهذا أكون قد وفقت في إبراز الكتاب إلى حيز الوجود على الصورة التى تلامم مضمونه وتناسب محتواه .. ولا أبتغى من وراء ذلك إلا وجه الله .

نسأله - سبحانه - أن يتقبل منا هذا العمل .. إنه سميع مجيب

الدعاء ،

مصطفى عاشور



## التعريف بالإمام مسلم

نسبه :

هو الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري —  
من بنى قشير قبيلة من العرب معروفة — النيسابوري إمام أهل  
الحديث .

شيوخه :

سافر — رضى الله عنه — إلى كثير من الأقطار طلبا للعلم ،  
فرحل إلى نخراسان وسمع الحديث من يحيى بن يحيى وإسحق بن  
راهويه وآخرين . ورحل إلى الرى وسمع الحديث من محمد بن مهران  
وأبي غسان وآخرين . ورحل إلى العراق وسمع من ابن حنبل وعبد  
الله بن مسلمة وآخرين ، ثم رحل إلى الحجاز وسمع من سعيد بن  
منصور وأبي مصعب وآخرين . وإلى مصر وسمع من عمرو بن سواد  
وحرملة بن يحيى وآخرين وخلائق كثيرين .

وروى عنه جماعة من كبار الأئمة في عصره منهم أبو حاتم الرازي  
والترمذي وغيرهم .

## مصنفاته :

صنف مسلم — رحمه الله — في علم الحديث كتباً كثيرة أشهرها « صحيح مسلم » ومنها كتاب « المسند الكبير على أسماء الرجال » وكتاب « الجامع الكبير على الأبواب » وكتاب « العلل » وكتاب « التمييز » وكتاب « من ليس له إلا رأي واحد » وكتاب « طبقات التابعين » وكتاب « المخضرمين » وغير ذلك .

والذى يحقق النظر فى « صحيح مسلم » ويطلع على ما أودعه فى إسناده وترتيبه وحسن سياقه ، وبديع طريقه من نفائس التحقيق وجواهر التدقيق . وأنواع الورع والاحتياط . والتحرى فى الروايات ، وتلخيص الطرق واختصارها ، وضبط متفرقاتها وكثرة اطلاعه واتساع روايته ، وغير ذلك من المحاسن واللطائف التى يزخر بها الكتاب — الذى يحقق النظر ويطلع على كل ذلك — يعلم أنه إمام قل من يساويه أو يدانيه من أهل دهره . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

## وفاته :

توفى — رحمه الله — فى نيسابور سنة إحدى وستين ومائة ،

عشية الأحد ودفن يوم الاثنين لخمس بقين من رجب في نفس العام ،  
وهو ابن خمس وخمسين سنة رضى الله عنه .

### التعريف بالإمام النووى

نسبه ، ومولده ، وعلمه :

هو الإمام الحافظ الأوحد القدوة شيخ الإسلام محيى الدين أبو  
زكريا يحيى بن شرف بن مرى الحزامى الحوازى الشافعى صاحب  
التصانيف النافعة .

ولد في المحرم سنة إحدى وثلاثين وستائة وقدم دمشق سنة تسع  
وأربعين فسكن في الرواجية يتناول خبز المدرسة فحفظ « التنبية » في  
أربعة أشهر ونصف ، وقرأ ربع « المذهب » حفظاً في باقى السنة على  
شيخه الكمال بن أحمد ، ثم حج مع أبيه وأقام بالمدينة شهراً ونصفاً ،  
قال الشيخ أبو الحسن العطار : إن الإمام النووى ذكر له أنه كان يقرأ  
كل يوم اثني عشر درساً على مشايخه شرحاً وتصحيحاً : درسين في  
« البسيط » ، ودرساً في « المذهب » في « الجمع بين الصحيحين » ،  
ودرساً في « صحيح مسلم » ، ودرساً في « اللمع » لابن جنى ،  
ودرساً في « إصلاح المنطق » ودرساً في « التصريف » ، ودرساً في

« أصول الفقه » ، ودرسنا في « أسماء الرجال » ، ودرسنا في « أصول الدين » .

ويقول النووي : وخطر لي أن أشتغل في الطب فاشتغلت في كتاب « القانون » وأظلم قلبي ، وبقيت أياما لا أقدر على الاشتغال فأشفقت على نفسي وبعث « القانون » فنار قلبي .

### اجتهاده وحفظه وزهده :

قال ابن العطار ( أحد تلاميذه ) : ذكر لي شيخنا — رحمه الله تعالى — أنه كان لا يضيع له وقت لا في ليل ولا في نهار حتى في الطريق ، وأنه دام ست سنين ثم أخذ في التصنيف والإفادة والنصيحة وقول الحق ، وكان حافظا للحديث وفنونه ورجاله وصحيحه وعليه ، وكان يمتنع عن أكل الفواكه والخيار ويقول : أخاف أن يربط جسمي ويجلب النوم ، وكان يأكل في اليوم والليلة أكلة ويشرب شربة واحدة عند السفر ، قال ابن العطار : كلمته في أكل الفاكهة ، فقال دمشق كثيرة الأوقاف وأمالك من تحت الحجر ، والتصرف لهم فكيف تطيب نفسى بأكل ذلك . وقد جمع ابن العطار سيرته في ست كراريس .

### تصانيفه :

من تصانيفه : « شرح صحيح مسلم » و« رياض الصالحين »  
و« الأذكار » و« الأربعين » و« الإرشاد في علوم الحديث »  
و« التقريب » و« المبهفات » و« تحرير الألفاظ للتنبيه » و« العمدة في  
تصحيح التنبيه » و« الإيضاح في المناسك » وله ثلاثة مناسك سواء ،  
و« التبيان في آداب حملة القرآن » و« الفتاوى » و« الروضة » أربعة  
أسفار ، و« شرح المذهب » في أربعة مجلدات ، وشرح قطعة من  
البخارى ، وقطعة من الوسيط ، وعمل قطعة من الأحكام ، وجملة  
كثيرة من الأسماء واللغات ، ومسودة في طبقات الفقهاء ، ومن  
التحقيق إلى باب صلاة المسافرين .

### ورعه :

كان لا يقبل من أحد شيئا إلا في النادر ممن لا يشتغل عليه ،  
أهدى له فقير إيريقا فقبله ، وعزم عليه الشيخ برهان الدين  
الاسكندراى أن يفطر عنده فقال : أحضر الطعام إلى هنا ونفطر جملة  
فأكل من ذلك وكان لونين ، وربما جمع الشيخ بعض الأوقات بين  
إدامين .

قال الشيخ ابن فرج : الشيخ محي الدين قد صار إلى ثلاث مراتب ، كل مرتبة لو كانت لشخص لشدت إليه الرحال : العلم والزهد ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر .

### وفاته :

سافر الشيخ فزار بيت المقدس وعاد إلى نوى ، فمرض عند والده فحضرته المنية ، فانتقل إلى رحمة الله في الرابع والعشرين من رجب ، سنة ست وسبعين وستمائة ، وقبره ظاهر يزار .

قال الشيخ قطب الدين اليونيني :

كان النوى أوحده زمانه في العلم والورع والعبادة والتقليل وخشونة العيش ، وولى مشيخة دار الحديث سنة خمس وستين إلى أن مات قدس الله سره .

## الفرق بين القرآن الكريم والحديث القدسي

تمهيد :

للعلماء آراء كثيرة في الفرق بين الحديث القدسي والقرآن الكريم



وقبل عرض هذه الفروق سوف أعرف أولا كلا من القرآن الكريم والحديث القدسي على حدة .. ليتضح الفرق بينهما .

### تعريف القرآن الكريم :

القرآن الكريم هو اللفظ العربي المنزل على سيدنا محمد — ﷺ — المنقول إلينا تواترا المتعبد بتلاوته المتحدى بأقصر سورة منه .

### تعريف الحديث القدسي :

الحديث القدسي هو ما يرويه الرسول — ﷺ — عن ربه — تبارك وتعالى — تارة بواسطة جبريل — عليه السلام — وتارة بالوحي أو الإلهام أو المنام ، مفوضا إليه التعبير بأى عبارة شاء ، من أنواع الكلام . أى أن الحديث القدسي لفظه من عند رسول الله — ﷺ — ومعناه من عند الله سبحانه وتعالى .

### رواية الحديث القدسي :

ولرواية الحديث القدسي صيغتان :  
إحداهما : أن يقول : قال رسول الله — ﷺ — فيما يرويه عن

ربه ، وهى عبارة السلف ، واختارها الإمام النووى رحمه الله .  
 والثانية : أن يقول : قال الله تعالى فيما رواه عنه رسول الله —  
 ﷺ — والمعنى واحد .

### مقارنة بين الحديث القدسى والقرآن الكريم :

- ١ - القرآن معجز والحديث القدسى غير معجز .
- ٢ - القرآن تصح به الصلاة بخلاف الحديث القدسى بل هو يبطل الصلاة .
- ٣ - منكر القرآن كافر ، ومنكر الحديث ليس بكافر وإنما هو فاسق .
- ٤ - القرآن لفظه ومعناه من عند الله ، والحديث القدسى لفظه من عند الرسول — ﷺ — ومعناه من عند الله سبحانه وتعالى .
- ٥ - القرآن لا تصح روايته بالمعنى بخلاف الحديث القدسى فيجوز روايته بالمعنى دون التقيد باللفظ .
- ٦ - لا يمس القرآن إلا طاهر ، والحديث القدسى يجوز مسه من المحدث .
- ٧ - لا يجوز للجنب قراءة القرآن أو حمله بخلاف الحديث القدسى .

٨ - كل حرف من القرآن يعطى قارئة عشر حسنات والحديث القدسي ليس كذلك .

٩ - القرآن لا يصح بيعه ( أحمد بن حنبل ) أو يكره بيعه ( غيره من الأئمة ) والحديث القدسي يجوز بيعه .

### الفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي :

قدمنا أن الحديث القدسي يرويه الرسول — ﷺ — عن ربه ، والحديث النبوي ليس كذلك فليس مزوياً عن الله سبحانه وتعالى ولا يصح إضافته إليه .

والسؤال الآن هل الأحاديث القدسية فقط دون الأحاديث النبوية ودون بقية السنة المطهرة هي التي جاءت بوحى ؟

الواقع أن هناك خلافاً في هذه النقطة والصحيح أن الأحاديث النبوية وبقية السنة قد جاءت بوحى أيضاً ودليله قوله تعالى : ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾ وقوله — ﷺ — ﴿ ألا إلى أوتيت الكتاب ومثله معي ﴾ والله أعلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 « وما آتاكم الرسول فخذوه .. وما نهاكم عنه فانتهوا  
 واتقوا الله ... »  
 ( من الآية السابعة من سورة الحشر )

١٠ - مَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله -  
 ﷺ - قال الله - عز وجل « إذا همَّ عبدي بسَيِّئَةٍ فلا  
 تكتبوها عليه ، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاتُكْتُبْهَا سَيِّئَةً وَإِذَا هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ  
 يَعْمَلْهَا ، فَاتُكْتُبْهَا حَسَنَةً ، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاتُكْتُبْهَا عَشْرًا » .  
 رواه مسلم

قال الإمام المازرى رحمه الله في تفسير هذا الحديث : مذهب  
 القاضي أبي بكر بن الطيب أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن نفسه  
 عليها أثم في اعتقاده وعزمه ، وأما ظاهر الحديث فمقصود به من لم  
 يوطن نفسه على المعصية ، وإنما مر ذلك بفكره من غير استقرار  
 ويسمى هذا هما وليس عزمًا . ويرى كثير من الفقهاء والمحدثين  
 خلاف ذلك حيث يأخذون بظاهر الحديث .

ويعلق القاضى عياض على رأى الأول فيقول : عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب إليه القاضى أبو بكر للأحاديث الدالة على المؤاخضة بأعمال القلوب لكنهم قالوا : إن هذا العزم يكتب سيئة وليست السيئة التى هم بها لكونه لم يعملها ، لكن لو تركها خشية الله تعالى كتبت حسنة ، كما فى الحديث ، فصار تركه لها لخوف الله تعالى ومجاهدته نفسه الأمارة بالسوء فى ذلك وعصيانه هواه حسنة ، وأما المهم الذى لا يكتب فهو الخواطر التى لا توطن النفس عليها ولا يصحبها عقد ولا نية ولا عزم ، وهناك بعض النصوص التى تؤيد القول الذى يرى أن هناك مؤاخضة بعزم القلب المستقر ، ومن ذلك قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ .. وقد اتفقت نصوص الشرع وإجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار المسلمين وإرادة المكروه بهم وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها .

قال الإمام أبو جعفر الطحاوى رحمه الله فى هذا الحديث وأمثاله إنه دليل على أن الحفظة يكتبون أعمال القلوب وعقدوها خلافاً لمن قال : إنها لا تكتب إلا الأعمال الظاهرة .

عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال :

« أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال : فركبته حتى أتيت بيت المقدس ، قال : فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء ، قال : ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر وإناء من لبن ، فاخترت اللبن فقال جبريل ﷺ : اخترت الفطرة ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل فقيل : من أنت ؟ قال : جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد قيل : وقد بعث إليه قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل : من أنت قال : جبريل ، قيل : ومن معك ، قال محمد قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ، ففتح لنا فإذا أنا بابن الحاتمة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا صلوات الله عليهما فرحبا ودعوا لي بخير ،

ثم عُرجَ بي إلى السماءِ الثَّالِثَةِ ، فاستفتحَ جبريلُ فقيلَ : من  
أنت ؟ قال جبريلُ ، قيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قال : محمدٌ  
ﷺ ، قيلَ : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قال : قد بُعِثَ إِلَيْهِ ففتَحَ لنا  
فإذا أنا بيوسفُ — ﷺ — إذا هو قد أُعْطِيَ شَطْرَ الْحُسَيْنِ  
فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ ثُمَّ عُرجَ بنا إلى السماءِ الرَّابِعَةِ فاستفتحَ  
جبريلُ عليه السلامُ قيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قال جبريلُ ، قيلَ :  
وَمَنْ مَعَكَ قال : مُحَمَّدٌ ، قيلَ : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قال : قد  
بُعثَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ لنا ، فإذا أنا بإدريسَ فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي  
بِخَيْرٍ ، قال الله عز وجل : ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ ، ثم  
عُرجَ بنا إلى السماءِ الْخَامِسَةِ فاستفتحَ جبريلُ ، قيلَ : مَنْ  
هَذَا ؟ قال : جبريلُ ، قيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قال : مُحَمَّدٌ ،  
قيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قال : قد بُعِثَ إِلَيْهِ ، فَفَتَحَ لنا فإذا أنا  
بهارونَ — ﷺ — فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ ، ثُمَّ عُرجَ بنا إلى  
السماءِ السَّادِسَةِ ، فاستفتحَ جبريلُ عليه السلامُ ، قيلَ : من  
هذا ؟ قال : جبريلُ قيلَ وَمَنْ مَعَكَ ؟ قال : محمدٌ ، قيلَ  
وقد بُعثَ إِلَيْهِ ؟ قال : قد بُعثَ إِلَيْهِ ، فَفَتَحَ لنا ، فإذا أنا  
بموسى — ﷺ — فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ ، ثُمَّ عُرجَ بنا إلى

السماء السابعة — فاستفتح جبريل ، فقيل مَنْ هذا ؟ قال :  
 جبريل ، قيل : ومن مَعَكَ ؟ قال : محمد — ﷺ —  
 قيل : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قال : قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ، فَفُتِحَ لَنَا فَإِذَا  
 أَنَا بِإِبْرَاهِيمَ — ﷺ — مُسْنِدًا ظَهْرَهُ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ  
 وَإِذَا هُوَ يَدْخُلُهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ ،  
 ثُمَّ ذَهَبَ بِي إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، وَإِذَا وَرَقُهَا كَأَذَانِ الْفِيلَةِ ،  
 وَإِذَا ثَمَرُهَا كَالْقِلَافِ ، قَالَ : فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا  
 غَشِيَ ، تَغَيَّرَتْ ، فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْتَعِهَا  
 مِنْ حُسْنِهَا ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ مَا أَوْحَى ، ففَرَضَ عَلَيَّ  
 خَمْسِينَ صَلَاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَنَزَلْتُ إِلَى مُوسَى —  
 ﷺ — فَقَالَ : مَا فَرَضَ رَبُّكَ عَلَيَّ أُمَّتِكَ ؟ قُلْتُ : خَمْسِينَ  
 صَلَاةً ، قَالَ : ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ، فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ ، فَإِنَّ  
 أُمَّتَكَ لَا يُطِيقُونَ ذَلِكَ ، فَإِنِّي قَدْ بَلَّوْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
 وَجَبْرَتَهُمْ ، قَالَ : فَرَجَعْتُ إِلَى رَبِّي فَقُلْتُ يَا رَبِّ خَفِّفْ عَلَيَّ  
 أُمَّتِي ، فَحَطَّ عَنِّي خَمْسًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ : حَطَّ  
 عَنِّي خَمْسًا ، قَالَ إِنَّ أُمَّتَكَ لَا يُطِيقُونَ ذَلِكَ فَارْجِعْ إِلَى  
 رَبِّكَ ، فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ ، قَالَ : فَلَمْ أَزَلْ أَرْجِعْ بَيْنَ رَبِّي



تَبَارَكَ وَتَعَالَى — وَبَيْنَ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — حَتَّى  
 قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّهُنَّ خَمْسُ صَلَوَاتٍ ، كُلُّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ،  
 بِكُلِّ صَلَاةٍ عَشْرٌ ، فَذَلِكَ خَمْسُونَ صَلَاةً ، وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ  
 فَلَمْ يَعْمَلْهَا ، كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ ، فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ  
 عَشْرًا ، وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا ، لَمْ تُكْتَبْ شَيْئًا ، فَإِنْ  
 عَمِلَهَا كُتِبَتْ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ ، قَالَ : فَهَزَلْتُ حَتَّى اتَّهَيْتُ إِلَى  
 مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ  
 التَّخْفِيفَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — فَقُلْتُ : قَدْ رَجَعْتُ  
 إِلَى رَبِّي ، حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ .

رواه مسلم

من أعظم المعجزات التي أيدها نبيه ﷺ الإسراء والمعراج ، هذا  
 الحدث الذي أثار ردود فعل عظيمة ، والسؤال الآن : هل كان  
 الإسراء بالنبي ﷺ في المنام أم أسرى به — بحسده — ﷺ ؟ الحق  
 الذي عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة المتأخرين من الفقهاء  
 والمحدثين والمتكلمين أنه أسرى بحسده — ﷺ — .

( الثِّبَاق ) اسم الدابة التي ركبها رسول الله ﷺ — ليلة  
 الإسراء .

( بيت المقدس ) : المكان المظهر ، أو المكان الذى يظهر فيه من الذنوب .

( الفطرة ) : الإسلام والاستقامة ، وقوله : « اخترت الفطرة » معناه . اخترت علامة الإسلام والاستقامة ، وجعل اللبن علامة لكونه سهلاً .

( سيرة المشي ) المكان الذى يتبى إليه علم الملائكة ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ .

القلل : جمع قلة ، والقلة جرة عظيمة تسع قربتين أو أكثر .  
ويؤخذ من الحديث :

١ - استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب . والكلام الحسن والدعاء لهم .

٢ - جواز مدح الإنسان في وجهه إذا أمن عليه الإعجاب وغيره من أسباب الفتن .

٣ - جواز الاستناد إلى القبلة وتحويل الظهر إليها .

٤ - في ربط الأنبياء البراق : الأخذ بالاحتياط وتعاطى الأسباب وأن ذلك لا يقدح في التوكل إذا كان الاعتماد على الله .

٥ - شدة رافة الأنبياء بالمؤمنين ، فقد أشفق موسى عليه السلام على أمة محمد ﷺ - وطلب من النبي ﷺ - أن يراجع ربه ويسأله التخفيف .

٣ - قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ -  
قَالَ : « مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ،  
ثَلَاثًا ، غَيْرُ ثَمَامٍ ، لَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ : إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ  
الْإِمَامِ ، فَقَالَ : اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ - ﷺ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - قَسَمْتُ الصَّلَاةَ  
بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ  
الْعَبْدُ : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى -  
حَمَدَنِي عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ قَالَ اللَّهُ  
تَعَالَى : أَتَنَى عَلَيَّ عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ  
الدِّينِ ﴾ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : مَجَدَّنِي عَبْدِي - وَقَالَ مَرَّةً :  
فَوَضَّ إِلَيَّ عَبْدِي ، فَإِذَا قَالَ : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ  
نَسْتَعِينُ ﴾ قَالَ : هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ،  
فَإِذَا قَالَ : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ  
عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ - قَالَ :

﴿ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ﴾ .

رواه مسلم

الخداجُ بكسر الخاء : النقصان . يقال : خدجت الباقة ، إذا أُلقت ولدها قبل أوان التناج ، وإن كان تام الخلق ، وأُخذجته إذا ولدته ناقصا ، وإن كان تمام الولادة .

أم القرآن : الفاتحة . وسميت كذلك لأنها فاتحة ، كما سميت مكة أم القرى لأنها أصلها .

مجدى عبدى : عظمتى .

هذا الحديث يوضح أحكام قراءة سورة الفاتحة ، وهل قراءتها واجبة أم جائزة ؟.. فمذهب مالك والشافعى وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم أن قراءة الفاتحة واجبة لقوله — ﷺ : « لا صلاة إلا بأَم القرآن » ، وقال أبو حنيفة — رضى الله عنه — وطائفة قليلة . لا تجب الفاتحة — ، بل الواجب آية من القرآن لقوله — ﷺ — ( اقرأ ما تيسر ) ورد عليه بأن هذا محمول على الفاتحة ، أو على ما زاد على الفاتحة ، أو على من عجز عن الفاتحة . والمقصود من الصلاة فى قوله سبحانه وتعالى : ( قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين ) هو الفاتحة ، وسميت كذلك لأن الصلاة لا تفتح إلا بها كقوله — ﷺ — ( الحج عرفة ) ، وذلك لأن الحج لا يتم إلا بالوقوف بعرفة .

والمزاد قسمتها من جهة المعنى ، لأن نصفها الأول تحميد الله تعالى وتمجيده والثناء عليه ، والتفويض إليه ، والنصف الثانى : سؤال وطلب وتضرع واقتدار .

#### ٤ - فضل الصوم :

عن أبي هريرة رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - « قال الله عز وجل - كُلَّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ ، إِلَّا الصَّيَامَ ، فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، وَالصَّيَامُ جُنَّةٌ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرَفُثُ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَحِبُّ ، فَإِنْ سَأَلَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ ، فَلْيَقُلْ : إِنِّي امْرُؤٌ صَائِمٌ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ ، وَلِلصَّائِمِ فَرْحَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ بِفِطْرِهِ ، وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ » .

رواه مسلم

( يُخْلُوفُ فِيمَ الصَّائِمِ ) بضم الخاء واللام : تغير رائحة فمه .

( الصَّيَامُ جُنَّةٌ ) وقاية وستر من المعاصي ، لأنه يكسر الشهوة ويضعفها ، وقيل ستره من النار ، كما ورد في رواية الترمذي ( الصوم جنة من النار ) فالنار محفوفة بالشهوات .

( الرَفَثُ ) السخف والفاحش من القول .

يَسْتَحِبُّ : يفتح الخاء . السخب هو الضياع ، وهو بمعنى يجهل

كما ورد في رواية أخرى - قال النووي :  
للصائم فرحتان : قال العلماء : أما فرحته عند لقاء ربه ، فسببها ما  
يراه من جزائه ، وتذكر نعمة الله عليه ، بتوفيقه لذلك .

وأما فرحته عند فطره ؛ فسببها تمام عبادته ، وسلامتها من  
المفسدات وما يرجوه من ثوابها العظيم .

أقول : ويضم إلى ذلك فرحة لنفسه الحيوانية بتمتعها بما تشتهي  
بعد المنع منها وذلك يكون عند إفطاره .

تعليق :

اختلف العلماء في قوله ﷺ : ( قال الله — عز وجل — كل  
عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي ، وأنا أجزي به ) . فقيل : سبب  
إضافته إلى الله تعالى أنه لم يُعبَد أحدٌ غير الله به ، فلم يعظم الكفار في  
عصر من الأعصار معبودا لهم بالصيام ، وإن كانوا يعظمونه بصورة  
الصلاة والسجود والصدقة والذكر وغير ذلك . وقيل : لأن الصوم  
بعيد عن الرياء لخفائه ، بخلاف الصلاة والحج والغزو والصدقة  
وغيرها من العبادات الظاهرة .

وقيل معناه : أنا المنفرد بعلم مقدار ثوابه أو تضعيف حسناته

وقيل : هي إضافة تشريف كقوله تعالى : « ناقة الله » مع أن العالم  
كله لله تعالى .  
ويؤخذ من الحديث : عظم فضل الصوم والحب عليه .

د - أنا عند ظنّ عبدي بي :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله -  
ﷺ - يقول الله عز وجل - « أنا عند ظنّ عبدي ، وأنا  
معه حين يذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ،  
وإن ذكرني في ملأٍ ذكرته في ملأٍ خيرٍ منهم ، وإن اقترب  
إلي شبرا تقربت إليه ذراعا ، وإن ابتعد ذراعا  
أبتعدت إليه باعا ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة » .

رواه مسلم

( أنا عند ظنّ عبدي ) ، قال القاضي : قيل معناه : أنا عند ظنّ  
عبدي بي بالغفران إذا استغفر ، والقبول إذا تاب ، والإجابة إذا  
دعا ، والكفاية إذا طلب الكفاية ، وقيل : المراد به الرجاء وتأميل  
العفو وهذا أصح .

( وأنا معه حين يذكرني ) : أي معه بالرحمة والتوفيق والهداية  
والرعاية . وأما قوله تعالى : ﴿ وهو معكم أينما كنتم ﴾ فمعناه :  
معكم بالعلم والإحاطة .

( إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ) : قال المازري : المراد  
بالنفس هنا الذات والله تعالى له ذات حقيقية .

( وإن ذكرنى فى ملا ذكرته فى ملا خير منهم ) :

استدل المعتزلة بهذه العبارة على تفضيل الملائكة على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، وملهب أصحابنا وغيرهم أن الأنبياء أفضل من الملائكة ، لقوله تعالى فى بنى إسرائيل ﴿ وفضلناهم على العالمين ﴾ والملائكة من العالمين ، وتأول هذا الحديث على أن الذاكرين غالبا يكونون طائفة لا نبى فيهم فإذا ذكره الله تعالى فى الملائكة كانوا خيرا من تلك الطائفة ( وإن تقرب منى شبرا تقربت إليه ذراعا ، وإن تقرب إلى ذراعا تقدت منه باعا ، وإن أتانى بمشى أتيته هرولة ) . ظاهر الحديث غير مقصود ، والمعنى المراد : من تقرب إلى بطاعتي تقربت إليه برحمتي والتوفيق والإعانة ، وإن زاد زدت .

والباع : هو طول ذراعى الإنسان وعضديه وعرض صدره وهو قدر أربعة أذرع .



عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال : سألنا عبد الله عن هذه الآية :

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ قَالَ أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : « أرواحهم في جوف طير تحضر ، لها قناديل معلقة بالعرش ، تسرّح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل ، فاطلّع إليهم ربهم آطلاعة ، فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : أى شيء تشتهى ونحن نسرّح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث مرات ، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا ، قالوا : ياربّ تريد أن نردّ أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا » .

رواه مسلم

( سألنا عبد الله ) : قيل : هو عبد الله بن عمرو وقيل : هو عبد الله بن مسعود و هو الأصوب .

( سألنا عن ذلك ) : سألنا النبي — ﷺ

( أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل ) : استدل أهل السنة بهذا الحديث على أن الجنة مخلوقة موجودة ، وهى التى أهبط منها آدم ، وهى التى ينعم فيها المؤمنون فى الآخرة ، وظواهر القرآن والسنة تدل على ذلك ، وهذا هو المذهب الصحيح . وقالت المعتزلة وطائفة من المعتدعة وغيرهم : إنها ليست موجودة وإنما توجد بعد البعث فى القيامة ، وهى بخلاف الجنة التى أخرج منها آدم .

قال القاضى : وقد اختلف الناس فى الروح ، فقال كثير من أرباب المعانى وعلم الباطن : لا تعرف حقيقته ولا يصح وصفه ، وهو مما جهل العباد علمه ، واستدلوا بقوله تعالى ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ . وقال جمهور الأطباء : هو البخار اللطيف السارى فى البدن ، وقال كثيرون من شيوخنا : هو الحياة ، والأصح عند أصحابنا أن الروح أجسام لطيفة متخللة فى البدن فإذا فارقت مات .

( فقال لهم الله تعالى : هل تشتهون شيئا تلغ .. ) : هذا مبالغة فى إكرامهم وتنعيمهم ، إذ قد أعطاهم الله ما لا يحيط به على قلب بشر ، ثم رغبتهم فى سؤال الزيادة فلم يجلبوا مزيدا على ما أعطاهم ، فسألوه حين رأوا أنه لا بد من سؤال أن يرجع أرواحهم إلى أجسادهم ليجاهدوا ويبدلوا أنفسهم فى سبيل الله تعالى ، ويستلنوا بالقتل فى سبيله .

ويؤخذ من الحديث :

- ١ - اثبات مجازاة الأموات بالثواب والعقاب قبل القيامة .
- ٢ - قال القاضي : وفيه أن الأرواح باقية لا تفتنى ، فينعم المحسن ويعذب المسيء وقد جاء به القرآن ، والآثار تدل عليه .

٧ - النبي عن قتل التمل :

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ -  
« أن غملة قرصت نبياً من الأنبياء ، فأمر بقرية التمل  
فأحرقت ، فأوحى الله إليه : أفي أن قرصتك غملة أهلك  
أمة من الأمم تسبح ١٢ »

وفي رواية أخرى :

« نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلدغته غملة ، فأمر  
بجهازه فأخرج من تحيتها ، وأمر بها فأحرقت في النار ،  
قال : فأوحى الله إليه فهلاً غملة واحدة ١١ » .

رواه مسلم

( قرية التمل ) : منزل التمل .

( فأمر بجهازه ) : الجهاز هو المتاع .

قال العلماء : هذا الحديث محمول على أن شرع ذلك النبي -  
ﷺ - كان فيه جواز قتل التمل ، وجواز الإحراق بالنار ، ولم يحب  
عليه في أصل القتل والإحراق بل في الزيادة على غملة واحدة .

وقوله تعالى : ( فهلا ثملة واحدة ) : أى فهلا عاقبت ثملة واحدة  
هى التى قرصتك لأنها الجانية ، وأما غيرها فليس لها جنانية ، وأما فى  
شرعنا فلا يجوز الإحراق بالنار للحيوان ، إلا إذا أحرقت إنسانا فمات  
بالإحراق فلولىه الاقتصاص بإحراق الجانى ، ويستوى فى منع  
الإحراق بالنار الثمل وغيره للحديث المشهور : « لا يُعَذَّبُ بالنار إلا  
الله » .

وأما قتل الثمل — فمذهبنا أنه لا يجوز ، واحتج أصحابنا فيه  
بحديث ابن عباس « أن النبى — ﷺ — نهى عن قتل أربع من  
النباب : الثملة والنحلة والهدهد والصرده » رواه أبو داود بإسناد  
صحيح على شرط البخارى ومسلم .

تعليق :

اختلف العلماء فى حكم قتل الثمل ، فبعضهم لا يجوز ذلك كما  
تقدم فى شرح الإمام النووى ، وقال الدميرى فى قوله : ( فهلا ثملة  
واحدة ) : فيه دليل على جواز قتل المؤذى من الحيوان ( وكل قتل  
لحيوان كان لنفع ، أو لدفع ضرره فلا بأس به عند العلماء ) .

ولما كان الثمل يشكل بعض الضرر للإنسان كأكل قوته وإفساد  
طعامه وغير خاف أن للتملة قرصة شديدة موجعة فإننا نرجح قتل  
المؤذى منه .. وأما النهى الذى أشار اليه الحديث فالمقصود به هو  
الحرق ، لأن حرق الحيوان غير جائز فى شريعتنا إلا فى حالة  
القصاص .

ورب سائل يقول : إن علة التحريم كانت بسبب أن النمل من الأمم  
المسبحة — الجواب أن كل الحشرات والحيوانات المؤذية أو  
النافعة — هل كل كائن حي ، أو دابة تدب على الأرض — كلها  
تسبح بحمد الله ، فالعقرب تسبح بحمد الله ، والحية تسبح بحمد  
الله .. ودليله قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ .

٨ - صِلَةُ الرَّحِمِ وَتَحْرِيمُ قَطْعِهَا :

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ أَلِهَ  
مَخْلَقَ الْخَلْقِ حَتَّى إِذَا قَرَعَ مِنْهُمْ الرَّحِمُ فَقَالَتْ : هَذَا  
مَقَامُ الْعَائِدِ مِنَ الْقَطِيعَةِ ، قَالَ : نَعَمْ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَهْبِلَ مَنْ  
وَصَلَّتْ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ ؟ قَالَتْ بَلَى ، قَالَ : فَذَلِكَ لَكَ . »

ثم قال رسول الله ﷺ - المروءا إن شئتم ﴿ فَهَلْ  
عَسَيْتُمْ إِنْ قُولِيْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِى الْأَرْضِ وَتَقْطَعُوا  
أَرْحَامَكُمْ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى  
أَبْصَارَهُمْ ، أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ .

رواه مسلم

( قامت الرحم ) : قامت حقيقة بأن تجسدت ، وقيل : هى  
استعارة تمثيلية شبهت حالة الرحم بحال المستجير ، قال القاضى  
عياض : ويجوز أن يكون المراد : مقام ملك من الملائكة وتعلق  
بالعرش ، وتكلم على لسانها بهذا بأمر الله .

والرحم : لفظ يطلق على الأقارب وهم المحارم كالأخت والأم  
والعمة والحالة ، أى اللاتى لا يجوز للشخص الزواج بهن ، وهذا  
الرأى لا يدخل تحته أولاد الأعمام ولا أولاد الأخوال .

وقيل : هم الأقارب عموما وهم من بينه وبين الآخر نسب سواء كان يرثه أم لا ، وهذا القول هو الأصح ويدل عليه قوله ﷺ : « ثم أدناك أدناك » .

قال القاضي عياض : ولا خلاف أن صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيعتها معصية كبيرة ، والصلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها ترك المهاجرة وصلتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة ، فمنها واجب ومنها مستحب .

تعليق :

وردت أحاديث كثيرة في فضل صلة الرحم وكلها تحت على وصل الرحم ، وتحلر من القطيعة :

ومما رواه البخاري « من سره أن يُيسطَ له في رزقه وأن يُنْسَأَ في أثره فليصل رحمه » .

وروى الإمام مسلم عن جبير بن مطعم عن النبي — ﷺ — قال : « لا يدخل الجنة قاطع » .

وروى الإمام أحمد عن عائشة مرفوعا « صلة الرحم ، وحسن الجوار وحسن الخلق تعمر الديار وتزيد في الأعمار » .

وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه — أن رجلا قال : يا رسول الله : إن لي قرابة أصلهم ويقطعوني ، وأحسن إليهم ويسميون



إلى وأحلم عنهم ويجهلون على ، فقال : « لئن كنت كما قلت فكأنما  
تُسِفُّهُمْ المَلَّ ( تطعمهم الرماد الحار ) ولا يزال معك من الله ظهير  
عليهم مادمت على ذلك » .

ويؤخذ من الحديث :

تمظيم أمر الرحم و فضل واصليها ، وعظيم إثم قاطعها ، وحقيقة  
الصلة كما قال العلماء : العطف والرحمة ، وصلة الله سبحانه وتعالى  
عبارة عن لطفه بهم ورحمته لياهم .

٩ - هُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْفَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ :

أولا : رواية البخاري :

عن أبي هريرة رضي الله عنه - قَالَ : قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ - ﷺ - « إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً ، يَطُوفُونَ فِي الطَّرِيقِ ،  
يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ ، فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ  
تَنَادَوْا : هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ قَالَ : فَيَحْفُلُونَهُمْ بِأَجْنِحِهِمْ إِلَى  
السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، قَالَ : فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ -  
مَا يَقُولُ عِبَادِي ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ ،  
وَيُحَمِّدُونَكَ وَيُمَجِّدُونَكَ ، فَيَقُولُ : هَلْ رَأَوْنِي ؟ قَالَ :  
فَيَقُولُونَ : لَا ، وَاللَّهِ مَا رَأَوْكَ ، قَالَ : فَيَقُولُ : وَكَيْفَ لَوْ  
رَأَوْنِي ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً ،  
وَأَشَدَّ لَكَ تَحْمِيدًا وَتَعْجِيدًا ، وَأَكْثَرَ تَسْبِيحًا ، قَالَ :  
فَيَقُولُ : فَمَا يَسْأَلُونَنِي ؟ قَالَ : يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ ، قَالَ :  
يَقُولُ : وَهَلْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : لَا ، وَاللَّهِ يَارَبُّ مَا  
رَأَوْهَا ، قَالَ : فَكَيْفَ لَوْ أَلَّهُمْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : لَوْ  
أَلَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا ، وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبًا ،  
وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً ، قَالَ : فَمِمَّ يَتَوَدُّونَ ؟ قَالَ : يَقُولُونَ :

مِنَ النَّارِ ، قَالَ : يَقُولُ : وَهَلْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : لَا  
وَاللَّهِ يَارَبِّ مَا رَأَوْهَا ، قَالَ : يَقُولُ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا ؟  
قَالَ : يَقُولُونَ : لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا فِرَارًا ، وَأَشَدَّ لَهَا  
مُخَافَةً ، قَالَ : فَيَقُولُ أَشْهَدُكُمْ أَيْ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، قَالَ :  
يَقُولُ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ : فِيهِمْ فَلَانٌ ، لَيْسَ مِنْهُمْ ، إِنَّمَا جَاءَ  
لِحَاجَةٍ ، قَالَ : هُمْ الْجُلَسَاءُ ، لَا يَشْتَقِي بِهِمْ جَلِيسُهُمْ . »

ثَانِيًا : رَوَايَةُ مُسْلِمٍ :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ — ﷺ —  
قَالَ : « إِنْ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى — مَلَائِكَةٌ سَيَّارَةٌ فَضُلًّا يَتَفَقَّحُونَ  
مَجَالِسَ الذَّكْرِ ، فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ ، قَعَدُوا  
مَعَهُمْ ، وَخَفَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِأَجْنِحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلُكُوا مَا بَيْنَهُمْ  
وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَإِذَا تَفَرَّقُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَى  
السَّمَاءِ ، قَالَ : فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَّ — وَهُوَ أَعْلَمُ  
بِهِمْ — مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي  
الْأَرْضِ يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ ، وَيُهَلِّلُونَكَ ، وَيَحْمَدُونَكَ  
وَيَسْأَلُونَكَ ، قَالَ : وَمَاذَا يَسْأَلُونِي ؟ قَالُوا : يَسْأَلُونَكَ  
جَنَّتِكَ ، قَالَ : وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي ؟ قَالُوا : لَا ، أَيْ رَبِّ ،

قَالَ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي ؟ قَالُوا : وَيَسْتَجِيرُونَكَ ، قَالَ :  
وَمِمَّ يَسْتَجِيرُونَنِي ؟ قَالُوا : مِنْ نَارِكَ يَا رَبِّ ، قَالَ : وَهَلْ  
رَأَوْا نَارِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا نَارِي ؟  
قَالُوا : وَيَسْتَغْفِرُونَكَ قَالَ : فَيَقُولُ : قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ  
فَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا ، وَأَجْرْتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا ، قَالَ :  
فَيَقُولُونَ : رَبِّ فِيهِمْ فَلَانٌ عَبْدٌ خَطَاةٌ إِلَّا مَا مَرَّ فَبَجَلَسَ  
مَعَهُمْ ، قَالَ : فَيَقُولُ : وَلَهُ غَفَرْتُ ، هُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى  
بِهِمْ جَلِيسُهُمْ » .

رواه مسلم

( ملائكة سيارة ) : سياحون في الأرض .  
( فُضِّلَا ) : بضم الفاء والضاد معناها : ملائكة زائلون على  
الحفظة وغيرهم لا وظيفة لهم سوى خلق الذكر .

( يَتَّبِعُونَ ) : معناها : يطلبون . ويصح أن تقرأ : يتبعون  
ومعناها : يتبعون ويبحثون .  
( حَفَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ) : حث بعضهم بعضا على الحضور  
والاستماع .

( وَيَسْتَجِيرُونَكَ مِنْ نَارِكَ ) : يطلبون الأمان منها .  
( عَبْدٌ خَطَاةٌ ) : كثير الخطايا .

ويؤخذ من الحديث :  
فضيلة الذكر وفضيلة مجالسه ، والجلوس مع أهله وإن لم  
يشاركهم ، وفضل مجالسة الصالحين وبركتهم .

قال القاضى عياض — رحمه الله :  
وذكر الله تعالى ضربان : ذكر بالقلب وذكر باللسان .

وذكر القلب نوعان : أحدهما وهو أرفع الأذكار وأجلها : الفكر  
فى عظمة الله تعالى وجلاله وجبروته وملكوته ، وآياته فى سمواته  
وأرضه ، وفيه الحديث « خير الذكر الخفى » .

والمراد به هذا ، والثانى : ذكره بالقلب عند الأمر والنهى فيمثل  
ما أمر به ، ويترك ما نهى عنه ، ويقف عما أشكل عليه ، وأما ذكر  
اللسان مجردا فهو أضعف الأذكار ، ولكن فيه فضل عظيم كما جاءت  
به الأحاديث .

قال : وذكر ابن جرير الطبرى وغيره اختلاف السلف فى ذكر  
القلب واللسان أيهما أفضل ؟

فمن قال : إن ذكر القلب أفضل احتج بأن عمل السر أفضل ،  
ومن رجع ذكر اللسان قال : لأن العمل فيه أكثر .

قال القاضى :  
واختلفوا هل تكتب الملائكة ذكر القلب ؟ فقيل : تكتبه ، ويعمل

الله لهم علامة يعرفونه بها ، وقيل : لا يكتبونه لأنه لا يطلع عليه غير الله .

يعلق النووي على ذلك بقوله :  
قلت : الصحيح أنهم يكتبونه ، وأن ذكر اللسان مع حضور القلب أفضل من القلب وحده والله أعلم .

تعليق :

- يشير الحديث إلى عدة فضائل نذكر منها ما يلي :
- ١ - فضل مجالس الذكر والذاكرين ، وفضل الاجتماع على ذلك ، وأن جلسهم يندرج معهم في جميع ما يتفضل الله تعالى به عليهم لإكرامهم ، ولو لم يشاركونهم في أصل الذكر .
  - ٢ - محبة الملائكة لبني آدم واعتناؤهم بهم .
  - ٣ - وفيه أيضا أن السؤال قد يصدر من السائل — وهو أعلم بالمسئول عنه من المسئول — لإظهار العناية بالمسئول عنه ، والتنويه بقدره وشرف منزلته .
  - ٤ - وقيل : إن في خصوص سؤال الله الملائكة عن أهل الذكر الإشارة إلى قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ فكأنه قيل لهم : انظروا إلى ما حصل منهم من التسبيح والتقديس مع ما سلط عليهم من الشهوات ووساوس الشيطان ، وكيف عاجلوا ذلك وضاهوكم في التسبيح والتقديس .

٥ - قيل في فوائد هذا الحديث أيضا :

أن الذكر الحاصل من بنى آدم أعلى وأشرف من الذكر الحاصل من الملائكة لحصول ذكر الآدميين مع كثرة الشواغل ، ووجود الصوارف ، وصدوره في عالم الغيب بخلاف حال الملائكة في ذلك كله .

١٠ - إن الله زَوَى لى الأرضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا :

عن ثوبان ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - : « إِنْ  
 اللَّهُ زَوَى لى الأرضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ، وَإِنْ أَمْسَى  
 سَيَّلَ مَلَكُهَا مَا زَوَى لى مِنْهَا ، وَأُعْطِيَتْ الْكَثْرَيْنِ : الْأَحْمَرُ  
 وَالْأَبْيَضُ ، وَإِنِ سَأَلْتُ رَبِّى لِأَمْسَى أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسِتَّةِ  
 عَامَةٍ ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى الْفُوسِهِمْ ،  
 فَيَسْتِيحُ يَبْصَرَتَهُمْ ، وَإِنْ رَبِّى قَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِذَا قَضَيْتَ  
 قَضَاءَ فِائِلَةٍ لَا يَزِدُّ ، وَإِلَى أُعْطَيْتَكَ لِأَمْسِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ  
 بِسِتَّةِ عَامَةٍ ، وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى الْفُوسِهِمْ  
 يَسْتِيحُ يَبْصَرَتَهُمْ وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ بِأَقْطَارِهَا - أَوْ قَالَ :  
 مَنْ بَيْنَ أَقْطَارِهَا - حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا ،  
 وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا » .

رواه مسلم

( زوى ) : يفتح الزاى والوار معناها : جمع .

قال النوى رحمه الله :

هذا الحديث فيه معجزات ظاهرة وقد وقعت كلها بحمد الله كما

أخبر به ﷺ .



( الكتزبن ) : قال العلماء : المراد بالكتزبن : الذهب والفضة  
والمراد كتزا كسرى وقبصر ، ملكى العراق والشام .

قال النووى رحمه الله :

هذا الحديث فيه إشارة إلى أن ملك هذه الأمة يكون معظم  
امتداده فى جهتى المشرق والمغرب ، وهكذا وقع .. وأما فى جهتى  
الجنوب والشمال فقليل بالنسبة إلى المشرق والمغرب ، وصلوات الله  
وسلامه على رسوله الصادق الذى لا يتطرق عن الهوى إن هو إلا وحى  
يوحى .

( فيستبيح بيضتهم ) : أى جماعتهم ، وعزهم وملكهم .  
( أن لا أهلكنهم بسنة عامة ) بفتح السين والتون أى لا أهلكنهم  
بقحط بعمهم ، بل إن وقع قحط فيكون فى ناحية يسيرة بالنسبة إلى  
باقى بلاد الإسلام فله الحمد والشكر على جميع نعمه .

وفى رواية أخرى لمسلم :

عن عامر بن سعد عن أبيه أن رسول الله ﷺ — أقبل ذات  
يوم من العالية حتى إذا مر بمسجد بنى معاوية دخل فركع فيه  
ركعتين ، وصلينا معه ، ودعا ربه طويلا ، ثم انصرف إلينا ،  
فقال ﷺ — « سألت ربي ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة ،  
سألت ربي بأن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلك  
أمتي بالفرق فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها » .

١١ - اللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ يَجِدُ ضَالَّتَهُ فِي الْفَلَاةِ :

عن أبي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَنَّهُ قَالَ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - : « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ حَيْثُ يَذْكُرُنِي ، - وَاللَّهُ ، لِلَّهِ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ - يَجِدُ ضَالَّتَهُ بِالْفَلَاةِ ، وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَيْئًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا ، وَإِذَا أَقْبَلَ إِلَيَّ يَمْشِي ، أَقْبَلْتُ إِلَيْهِ أَهْرَؤُلْ . »

رواه مسلم

قال الإمام النووي :

أصل التوبة في اللغة الرجوع ، يقال تاب واثاب وآب بمعنى رجع ، والمراد بالتوبة هنا : الرجوع عن الذنب ، وقد سبق في كتاب الإيمان أن لها ثلاثة أركان : الإقلاع ، والندم على فعل تلك المعصية والعزم على أن لا يعود إليها أبداً ، فإن كانت المعصية لحق آدمي فلها ركن رابع : وهو التحلل من صاحب هذا الحق ، وأصلها الندم ، وهو ركنها الأعظم ، واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة على الفرد لا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أم كبيرة ، والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة ووجوبها عند أهل السنة بالشرع ، وعند المعتزلة بالعقل ، ولا يجب على الله قبولها إذا

وجدت بشروطها عقلا عند أهل السنة ، لكنه سبحانه وتعالى يقبلها  
كرما وفضلا .

( لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يجد ضالته بالفلاة ) :

قال العلماء : فرح الله تعالى هو رضاه .

وقال المازري : الفرح ينقسم على وجوه : منها السرور ،  
والسرور يقابله الرضا بالمسرور به ، والمراد هنا : أن الله تعالى يرضى  
توبة عبده أشد مما يرضى واحد ضالته بالفلاة ( الصحراء ) ، فعبّر  
عن الرضا بالفرح تأكيدا لمعنى الرضا في نفس السامع ومبالغة في  
تقريره .

تعليق :

جاء ذكر التوبة في القرآن الكريم في عدة مواضع :  
فإن الله سبحانه وتعالى — دعانا جميعا إلى العودة والرجوع إليه فقال  
﴿ وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ بل إنه جعل  
القنوط من رحمته ضلالا ﴿ ومن يقنط من رحمة ربه إلا  
الضالون ﴾ .

والْيَأْسُ من رحمته كفرا ﴿ إنه لا يَأْسُ من روح الله إلا القوم  
الكَافِرُونَ ﴾ .

١٢ - رَحِمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي :

عن أبي هريرة أن النبي ﷺ - قَالَ : « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ ، كَتَبَ فِي كِتَابِهِ - فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ - إِنَّ رَحِمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي » :

رواه مسلم

( إن رحمتي تغلب غضبي ) : وفي رواية سبقت رحمتي غضبي .

قال العلماء : غضب الله تعالى ورضاه يرجعان إلى معنى الإرادة فإرادته الإثابة للمطيع ، ومنفعة العبد تسمى رضا ورحمة ، وإرادته عقاب العاصي وخذلانه تسمى غضبا ، وإرادته - سبحانه وتعالى - صفة له قديمة ، يريد بها جميع المرادات .

قالوا : والمراد بالسبق والغلبة هنا : كثرة الرحمة وهموها ، كما يقال : غلب على فلان الكرم والشجاعة إذا كثرت منه .

تعليق :

وردت أحاديث كثيرة كلها توضح سعة رحمة الله تعالى وأنها تغلب غضبه ومن ذلك ما رواه مسلم :

أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ — يقول : جعل الله الرحمة مائة جزء ، فأمسك عنده تسعة وتسعين ، وأنزل في الأرض جزءا واحدا ، فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه .

ومما رواه مسلم أيضا :

عن عمر بن الخطاب أنه قال : قدم على رسول الله ﷺ — بسبي ، فإذا امرأة من السبي تهتن إذا وجدت صبيا في السبي أخذته فألصقته ببطنها وأرضعته ، فقال لنا رسول الله ﷺ — أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار ؟ قلنا : لا والله — وهي تقدر على أن لا تطرحه ، فقال رسول الله ﷺ — لله أرحم بعباده من هذه بولدها .

وفي رواية ثالثة لمسلم :

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ — قال : لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته أحدا ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته أحد .

١٣ - أَوْصَى بَنِيهِ أَنْ يَحْرِقُوهُ وَيَذُرُوهُ فِي الْبَحْرِ :

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ - قَالَ : « قَالَ رَجُلٌ لَمْ يَعْمَلْ حَسَنَةً قَطُّ لِأَهْلِيهِ : إِذَا مَاتَ فَحَرِّقُوهُ ثُمَّ اذْرُوا نَصْفَهُ فِي الْبَرِّ وَنَصْفَهُ فِي الْبَحْرِ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لَيُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ، فَلَمَّا مَاتَ الرَّجُلُ فَعَلُوا مَا أَمَرَهُمْ ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ، وَأَمَرَ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : لِمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ قَالَ : مِنْ خَشْيَتِكَ يَا رَبِّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ ، فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ . »

وفي رواية أخرى لمسلم :

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ - قَالَ : « أَسْرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَوْصَى بَنِيهِ فَقَالَ : إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي ثُمَّ اسْحَقُونِي ثُمَّ اذْرُونِي فِي الرِّيحِ فِي الْبَحْرِ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَرَ عَلَى رَبِّي لَيُعَذِّبَنِي عَذَابًا مَا عَذَّبَهُ بِهِ أَحَدًا ، قَالَ : فَفَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ فَقَالَ لِلْأَرْضِ : أَذَى مَا أَخَذْتِ ، فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ ، فَقَالَ لَهُ : مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ ؟ فَقَالَ : خَشْيَتُكَ يَا رَبِّ - أَوْ قَالَ : مَخَافَتُكَ - فَغَفَرَ لَهُ بِذَلِكَ . »

( لكن قدر على ربي ) : أى إن قدر على إعادة جمعى لحسابى .

اختلف العلماء فى تأويل هذه العبارة فقالت طائفة : لا يصح حمل هذا على أنه أراد نفى قدرة الله ، فإن الشاك فى قدرة الله كافر ، وقد قال فى آخر الحديث ، إنه إنما فعل ذلك من خشية الله ، والكافر لا يخشى الله تعالى ، ولا يغفر له ، وعلى هذا فإن لهذه العبارة تأويلين :

أحدهما : أن معناه لكن قدر على العذاب أى قضى به .

والثانى : أن قدر هنا بمعنى ضيق على ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فقد رزقه ﴾ أى ضيق عليه رزقه .

وقالت طائفة أخرى :

اللفظ على ظاهره ، ولكن قاله هذا الرجل وهو غير ضابط لكلامه ولا قاصد لحقيقة معناه ومعتقد لها ، بل قاله فى حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف ، وشدة الجزع ، بحيث ذهب تيقظه وتدبر ما يقوله ، فصار فى معنى الغافل والناسى ، وهذه الحالة لا يؤاخذ فيها .

وقال فريق رابع :

هذا من مجاز كلام العرب ويُدعى استعمالها ، يسمونه مزج الشك باليقين لقوله تعالى : ﴿ وأنا أو إياكم لعلى هدى ﴾ فصورته صورة شك والمراد به اليقين .

وقال فريق خامس :  
هذا الرجل جاهل صفة من صفات الله تعالى .

وقال فريق سادس :

كان هذا الرجل في زمن ينفع فيه مجرد التوحيد ، ولم يكن هناك  
تكليف قبل ورود الشرع على المذهب الصحيح لقوله تعالى : ﴿ وما  
كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ .



١٤ - اَعْمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ :

عن أبى هريرة عن النبي ﷺ - فيما يخفى عن ربّه - عز وجل - قال : « أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا فَقَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّلْبَ ، وَيَأْخُذُ بِالذَّلْبِ ، ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ ، فَقَالَ : أَيْ رَبِّ ، آغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، فَقَالَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : عَبْدِي أَذْنَبَ ذَنْبًا ، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّلْبَ ، وَيَأْخُذُ بِالذَّلْبِ ، ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ ، فَقَالَ : أَيْ رَبِّ ، آغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، فَقَالَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا ، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّلْبَ ، وَيَأْخُذُ بِالذَّلْبِ ، اَعْمَلْ مَا شِئْتَ ، فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ . »

رواه مسلم

قال الإمام النووي رحمه الله :

هذه المسألة تقدمت في أول كتاب التوبة ، و هذه الأحاديث ظاهرة في الدلالة لها ، وأنه لو تكرّر الذنب مائة مرة أو ألف مرة أو أكثر وتاب في كل مرة ، قبلت توبته ، وسقطت ذنوبه ، ولو تاب عن الجميع توبة واحدة بعد جميعها ، صحت توبته .

( اعمل ما شئت فقد غفرت لك ) : معناه : ما دمت تذنّب ثم تتوب غفرت لك .

تعليق :

وردت أحاديث كثيرة في قبول الله — سبحانه وتعالى — التوبة من الذنوب ، وإن تكررت الذنوب والتوبة ، ومما رواه مسلم : عن أئى موسى عن النبى — ﷺ — قال : إن الله ييسط يده بالليل ليتوب مسئ النهار ، وييسط يده بالنهار ليتوب مسئ الليل ، حتى تطلع الشمس من مغربها .

عن أبي هريرة عن رسول الله - ﷺ - قال : « جاء ملك الموت إلى موسى عليه السلام - فقال له أجب ربك ، قال : فلطم موسى - عليه السلام - عين ملك الموت ، ففقاها ، قال : فرجع الملك إلى الله تعالى ، فقال : إلك أرسلتني إلى عبد لك لا يريد الموت وقد فقا عيني ، قال : فرد الله إليه عينه ، وقال : أرجع إلى عبدى فقل : الحياة تريد ؟ فإن كنت تريد الحياة فصنع يدك على من ثور ، فما توارث يدك من شعرة فإلك تعيش بها سنة ، قال : ثم مة ، قال : ثم ثموت ، قال : فالآن من قريب ، رب أمتنى من الأرض المقدسة رمية بحجر » .

قال رسول الله - ﷺ - والله لو أتي عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر » .

رواه مسلم

( متن الثور ) : ظهره .

( رمية حجر ) : قذر ما يلغى .

( مة ) : استفهام معناه : ثم ماذا يكون ؟ حياة أم موت ؟ .

( الكُثِيب ) : بفتح الكاف ، وكسر الثاء معناه : الرمل المستطيل المحدودب .  
( أجب ربك ) : أجب ربك للموت ، ومعناه : جئت لقبض روحك .

قال الإمام النووي رحمه الله .

وأما سؤال موسى الإذن من الأرض المقدسة فلشرفها وفضيلة من فيها من المدفونين من الأنبياء وغيرهم ، قال بعض العلماء : وإنما سأل الإذن ( القرب ) ولم يسأل نفس بيت المقدس ؛ لأنه خاف أن يكون قبره مشهورا عندهم فيفتن به الناس ، وفي هذا استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة ، والقرب من مدافن الصالحين .

قال المازري :

وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث وأنكر تصويره ، قالوا : كيف يجوز على موسى فقء عين ملك الموت ؟  
قال : وأجاب العلماء عن هذه بأجوبة .  
أحدها : أنه لا يمتنع أن يكون موسى — ﷺ — قد أذن الله تعالى له في هذه اللطمة ، ويكون ذلك امتحانا للملطوم والله — سبحانه وتعالى — يفعل في خلقه ما شاء ، ويمتحنهم بما أراد .

والثاني : أن هذا على المجاز ، والمراد أن موسى ناظره وحاجه فغلبه

بالحجة ، ويقال : فقام فلان عين فلان إذا غالبه بالحجة ، ويقال : عورت الشيء إذا أدخلت فيه نقصا .

وعلق المازرى على رأى الثانى بقوله :  
وفى هذا ضعف لقوله — عليه السلام — فرد الله عينه فإن قيل : أراد حجته كان بعيدا .

والثالث : أن موسى — عليه السلام — لم يعلم أنه ملك من عند الله ، ووطن أنه رجل قصده يريد نفسه ( قتله ) فدافعه عنها ، فأدت المدافعة إلى فقه عينه ، لا أنه قصدها بالفقه ، وهذا جواب الإمام أبى بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين ، واختاره المازرى والقاضى عياض .

قالوا : وليس فى الحديث تصريح بأنه تعمد فقه عينه ، فإن قيل : فقد اعترف موسى حين جاءه ثانيا بأنه ملك الموت .

فالجواب أنه أتاه فى المرة الثانية بعلامة علم بها أنه ملك الموت فاستسلم بخلاف المرة الأولى .

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ - أنه قال - : ( يعنى :  
الله تبارك وتعالى ) لا ينبغي لعبد لى - ( وقال ابن  
المثنى : لعبد ) أن يقول : أنا خير من يونس بن متى -  
عليه السلام .

رواه مسلم

( لا ينبغي لعبد لى أن يقول : أنا خير من يونس بن متى ) :  
قال العلماء فى هذا الحديث وما فى معناه :  
إن هذه الأحاديث تحمل وجهين :  
أحدهما : أنه - ﷺ - قال هذا قبل أن يعلم أنه أفضل من  
يونس ، فلما علم ذلك قال : ( أنا سيد ولد آدم ) ، ولم يقل هنا :  
إن يونس أفضل منه أو من غيره من الأنبياء - صلوات الله وسلامه  
عليهم - .

والثانى : أنه - ﷺ - قال هذا زجرا عن أن يتخيل أحد من  
الجاهلين شيئا من حط مرتبة يونس - ﷺ - من أجل ما فى  
القرآن العزيز من قصته .

قال العلماء : وما جرى ليونس - ﷺ - لم يحطه من النبوة  
مثقال ذرة ، وخص يونس بالذكر لما ذكرناه من ذكره فى القرآن بما  
ذكر .

١٧ - فضل إنتظار المُعسِر والتَّجَاوُزِ في الإقتضاء :

عن حذيفة قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - « ثَلَاثٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُوحٌ رَجُلٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، لَقَالُوا : أَعْمِلْتَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا ؟ قَالَ : لَا ، قَالُوا : تَذَكَّرَ ، قَالَ : كُنْتُ أَدَايِنُ النَّاسَ فَأَمُرُ فِتْيَانِي أَنْ يَنْظُرُوا الْمُعْسِرَ ، وَيَتَجَوَّزُوا عَنِ الْمُوسِرِ ، قَالَ : قَالَ اللَّهُ - : تَجَوَّزُوا عَنْهُ . »

رواه مسلم

( كنت أداین الناس فآمر فتيانی أن ينظروا المعسر ويتجوزوا عن الموسر ) .

وفی رواية :

( كنت أقبل الميسور وأتجاوز عن المعسر ) .

( فتيانی ) : معناه : غلمانى .

والتجاوز والتجوز معناهما : المسامحة في الاقتضاء ، والاستيفاء وقبول ما فيه نقص يسير .

ويؤخذ من هذه الأحاديث :

فضل إنتظار المعسر والوضع عنه ، إما كل الدين وإما بعضه من كثير أو قليل ، وفضل المسامحة في الاقتضاء ، وفى الاستيفاء سواء استوفى من موسر أو معسر ، وفضل الوضع من الدين وأنه لا يحقر

شيء من أفعال الخير ، فلعله سبب السعادة والرحمة .

تعليق :

روى الإمام مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ — قال :  
كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه : إذا أتيت معسرا فتجاوز عنه  
لعل الله يتجاوز عنا ، فلحق الله فتجاوز عنه .

وروى مسلم عن عبد الله بن أبي قتادة أن أبا قتادة طلب غريما له  
فتوارى عنه ، ثم وجده فقال : إني معسر فقال : آله<sup>(١)</sup> ، قال :  
الله ، قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ — يقول من  
سره أن ينجيّه الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر أو  
يضع عنه .

---

(١) آله : قسم وسؤال — أي أبالله أنت معسر ١٩ وباء القسم (تضمر) ولا تظهر كثيرا مع  
القسم — بالله —



١٨ - أَنْظَرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا :

عن أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : « تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَيُفْرَقُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ »  
فَيَقَالُ : أَنْظَرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا .

رواه مسلم

( تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس ) :  
قال القاضي : قال الباجي : معنى فتحها كثرة الصفح والغفران ورفع المنازل ، وإعطاء الثواب الجزيل .

قال القاضي : ويحتمل أن يكون المعنى على ظاهره وأن فتح أبوابها علامة لذلك .

( والشحناء ) : العداوة ، كأنه شحن بغضا له .  
( أَنْظَرُوا هَذَيْنِ ) : أخروهما حتى يفهما أى يرجعا إلى الصلح والمودة .

تعليق :

وردت أحاديث كثيرة في تحريم الحجر فوق ثلاثة أيام بلا عذر شرعى ، وبما رواه مسلم :

عن أبي أيوب الأنصارى أن رسول الله - ﷺ - قال : لا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال ، يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا ، وخيرهما الذى يبدأ بالسلام .

١٩ - أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي :

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - : إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي ، أَيْوَمَ أُظْلَهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي .

رواه مسلم

قال الإمام النووي رحمه الله :

هذا الحديث فيه جواز قول الإنسان : « الله يقول » وهو الصواب الذي عليه العلماء كافة إلا ما قدمناه في « كتاب الإيمان » عن بعض السلف من كراهة ذلك ، وأنه لا يقال : « يقول الله » بل يقال : « قال الله » وقدمنا أنه جاء بمجازه القرآن في قوله تعالى : « والله يقول الحق » وأحاديث صحيحة كثيرة .

( المتحابون بجلالي ) : أى بعظمتي وطاعتي لا للدنيا .

( يوم لا ظل إلا ظلي ) : قال القاضي : ظاهره أنه في ظله من الحر والشمس ووهج الموقف وأنفاس الخلق ، وهذا قول الأكثرين .

وقال عيسى بن دينار : معناه كفه من المكاره وإكرامه وجعله في كتفه وستره ، ومنه قولهم : السلطان ظل الله في الأرض .

وقيل : يحتمل أن الظل هنا عبارة عن الراحة والنعيم ، يقال : هو في عيش ظليل أى طيب .

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ - « أَنَّ رَجُلًا زَارَ أَخًا لَهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى ، فَأَرْصَدَ اللَّهُ لَهُ عَلَى مَذْرَجِهِ مَلَكًا فَلَمَّا أَتَى عَلَيْهِ قَالَ : أَيْنَ تُرِيدُ ، قَالَ : أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ قَالَ : هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ تَرُبُّهَا ؟ قَالَ لَا ، غَيْرَ أَنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ : فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْبَبَكَ كَمَا أَحْبَبْتُهُ فِيهِ . »

رواه مسلم

( فأرصد الله على مَذْرَجِهِ مَلَكًا ) : معنى أرصده : أقعده يرقبه .  
( وَالْمَذْرَجَةُ ) بفتح الميم والراء هي الطريق ، سميت بذلك لأن الناس يدرجون عليها أى يمضون ويمشون .

تُرْبُّهَا : بفتح التاء وضم الراء والباء المشددة أى تقوم بإصلاحها وتنهض إليه بسبب ذلك .

( بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْبَبَكَ كَمَا أَحْبَبْتُهُ فِيهِ ) :

قال العلماء :

محبة الله عبده هي رحمته له ورضاه عنه ، وإرادته له الخير ، وأن يفعل به فعل المحب من الخير ، وأصل المحبة في حق العباد ميل القلب والله تعالى منزّه عن ذلك .

ويؤخذ من الحديث :  
فُضِّلَ المحبة في الله تعالى ، وأنها سبب لحب الله تعالى العبد وفيه  
فضيلة زيارة الصالحين والأصحاب .  
وفيه أن الآدميين قد يرون الملائكة .

عن أبي هريرة قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - : إِنْ  
 اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : « يَا ابْنَ آدَمَ  
 مَرَضْتُ فَلَمْ تُعِدْنِي ، قَالَ يَارَبِّ كَيْفَ أُعَوِّدُكَ وَأَنْتَ رَبُّ  
 الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عِبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ  
 تُعِدَّهُ ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُذِّتُهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ ؟ يَا ابْنَ آدَمَ  
 اسْتَطَعْتُكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي ، قَالَ : يَارَبِّ وَكَيْفَ أُطْعِمُكَ  
 وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ  
 عِبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمْهُ ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ  
 لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي ؟ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تُسْقِنِي ،  
 قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أُسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ :  
 اسْتَسْقَاكَ عِبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُسْقِهِ ، أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَ  
 ذَلِكَ عِنْدِي .

( رواه مسلم )

قال العلماء :

إنما أضاف المرض إليه سبحانه وتعالى ، والمراد العبد تشريفاً للعبد  
 وتقريباً له ، قالوا : ومعنى (وجدتني عنده) أى وجدت ثوابي  
 وكرامتي ، ويدل عليه قوله تعالى في تمام الحديث : ( لو أطعمته

لوجدت ذلك عندى ) أى ثوابه والله أعلم .

تعليق :

وردت أحاديث فى فضل عيادة المريض ومما رواه مسلم :

عن ثوبان — مولى رسول الله — عليه السلام — قال : قال رسول الله ﷺ : من عاد مريضا لم يزل فى خُرفة ( بضم الخاء وفتح الفاء ) الجنة حتى يرجع .

أى يؤول به ذلك إلى الجنة واجتناء ثمارها .

كما وردت أحاديث فى إثابة المريض تحمل البشري وتبين فضل الله تعالى ومن ذلك ما رواه مسلم .

فعن عبد الله قال : دخلت على رسول الله — ﷺ — وهو يُوعك<sup>(١)</sup> فمسسته بيدي ، فقلت يا رسول الله : إنك لتوعلك وعنكا شديدا ، فقال رسول الله — ﷺ — أجل ، إني أوعك كما يوعك رجلان منكم ، قال : فقلت : ذلك أن لك أجرين ، فقال رسول الله — ﷺ — ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه إلا حط الله به سيئاته كما تحط الشجرة ورقها .

---

(١) يُوعك : الوُعك بإسكان العين : قيل هو الحمى وقيل آلامها وتعبها .

وعن عائشة رضى الله عنها قالت :  
قال رسول الله — ﷺ — ما يصيب المؤمن من شوكة  
فما فوقها إلا رفعه الله بها درجة أو حط عنه بها خطيئة . .

وعن أئى سعيد وأئى هريرة أنهما سمعا رسول الله —  
ﷺ . يقول : ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا  
سقم ولا حزن حتى الهم يهمله إلا كفر به من سيئاته<sup>(١)</sup>

وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله — ﷺ — دخل  
على أم السائب — أو أم المسيب — فقال : مالك يا أم  
السائب — أو يا أم المسيب — تزفرين ، قالت : الحمى —  
لا بارك الله فيها . . فقال : لا تسبى الحمى فانها تذهب خطايا  
بنى آدم كما يذهب الكبر خبث الحديد<sup>(٢)</sup> .

---

(١) الوصب : (يفتح الواو والصاد) اليجع اللازم الثابت (المرض) . والنصب (يفتح النون  
والصاد) التعب .

يهمه : يهمله .

(٢) تزفرين : تتحركين حركة شديدة : أى ترعدين وخبث الحديد : صدؤه .

٢٢ - حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي :

عن أبى ذرٍّ عن النبىِّ - ﷺ - فيما رَوَى عن الله تبارك وتعالى - أَنَّهُ قَالَ : « يَا عِبَادِى إِلَى حَرِّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِى ، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا ، يَا عِبَادِى .. كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَدِينُوايَ أَهْدِكُمْ ، يَا عِبَادِى كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِى أَطْعِمَكُمْ ، يَا عِبَادِى .. كُلُّكُمْ غَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ ، فَاسْتَكَسُوْنِى أُنْكِسِكُمْ ، يَا عِبَادِى .. إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِى أَغْفِرْ لَكُمْ ، يَا عِبَادِى .. إِنَّكُمْ لَنْ تُبْلَغُوا ضُرِّى فَتَضُرُّونِى ، وَلَنْ تُبْلَغُوا نَفْعِى فَتَنْفَعُونِى ، يَا عِبَادِى .. لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِسْكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِى مُلْكِى شَيْئًا ، يَا عِبَادِى .. لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِسْكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِى شَيْئًا يَا عِبَادِى .. لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِسْكُمْ وَجِنَّتُمْ قَامُوا فِى صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِى فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِى إِلَّا



كَمَا يَنْقُصُ الْمِخْيَطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ ، يَاعِبَادِي إِنَّمَا هِيَ  
أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ ، ثُمَّ أَوْفِيكُمْ إِيَّاهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا  
فَلْيَحْمِدِ اللَّهَ ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ .

رواه مسلم

( إلى حرمت الظلم على نفسى ) :

قال العلماء : معناه تقدست عنه وتعاليت ، والظلم مستحيل فى  
حق الله — سبحانه وتعالى — إذ كيف يجاوز سبحانه حدًّا وليس  
فوقه من يطيعه ١٩ وكيف يتصرف فى غير ملك والعالم كله فى ملكه  
وسلطانه ١٩ .

( فلا تظالموا ) : بفتح التاء والظاء أى لا تتظالموا والمراد لا يظلم  
بعضكم بعضاً .

( كلكم ضال إلا من هديته ) :

قال المازرى : ظاهر هذا أنهم خلقوا على الضلال إلا من هداه الله  
تعالى ، وفى الحديث المشهور « كل مولود يولد على الفطرة ، ففقه  
يكون المراد بالحديث الأول وصفهم بما كانوا عليه قبل مبعث  
النبي — ﷺ — وأنهم لو تركوا وما فى طباعهم من إثارة الشهوات  
والراحة وإهمال النظر لضلوا ، وفى هذا دليل لمذهب أصحابنا وسائر  
أهل السنة أن المهتدى هو من هداه الله ، ويهتدى الله اهتدى ، وبإرادة  
الله تعالى ذلك ، وأنه سبحانه وتعالى إنما أراد هداية بعض عباده وهم

المهتدون ، ولم يرد هداية الآخرين ، ولو أرادها لاهتدوا .

( المِخْطُطُ ) : بكسر الميم وفتح الياء هو الإبرة .

قال العلماء : هذا تقريب إلى الأفهام ومعناه لا ينقص شيئاً أصلاً ، لأن ما عند الله لا يدخله نقص ، وعطاء الله تعالى من رحمته وكرمه ، وهما صفتان قديمتان لا يتطرق إليهما نقص ، فضرب المثل بالمخيط في البحر لأنه غاية ما يضرب به المثل في القلة ، والمقصود التقريب إلى الأفهام بما شاهدهوه ، فإن البحر من أعظم المراتب عياناً وأكبرها ، والإبرة من أصغر الموجودات مع أنها صقيلة لا يتعلق بها ماء والله أعلم .

تعليق :

روى مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ — قال : اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة ، واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم ، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم . وروى مسلم عن أنى موسى قال : قال رسول الله ﷺ — إن الله — عز وجل — يُصلِّي للظالم ، فإذا أخذه لم يُفلته ، ثم قرأ ﴿ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهُ أليم شديد ﴾ .

عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قالَا : قال رسول الله ﷺ — : « العِزُّ إِزَارَةٌ وَالْكَبرِيَاءُ رِدَاؤُهُ فَمَنْ يُنَازِعُنِي عَدْبَتُهُ » .

رواه مسلم

الضمير في قوله ( إزاره ورياءه ) يعود إلى الله — سبحانه وتعالى — للعلم به . وفيه محذوف تقديره قال الله تعالى : ( ينزعني ) أى يتخلق بذلك فيصير في معنى المشارك .

وهذا وعيد شديد في الكبر مصرح بتحريمه . وأما تسميته إزاراً ورياءً فمجاز واستعارة حسنة كما تقول العرب : فلان شعاره الزهد . ودثاره التقوى ، لا يريدون الثوب الذى هو شعار أو دثار ، معناه صفته ، كذا قال المازرى . ومعنى الاستعارة هنا أن الإزار والرياء يلصقان بالإنسان ويلزمانه وهما جمال له قال : فضرب ذلك مثلاً لكون العز والكبرياء بالله تعالى أحق وله ألزم ، واقتضاهما جلاله . ومن مشهور كلام العرب : فلان واسع الرداء ، وغمر الرداء ، أى واسع العطفية .

تعليق :

جاء الهم صريحاً عن الكبر في القرآن الكريم محذوفاً بالوعيد الشديد ، وقد جعله الله تعالى سبباً في منع الخير والتوفيق عن صاحبه .

قال تعالى : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ  
الْحَقِّ ﴾ .

وقال : ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ .  
وقال : ﴿ ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ  
تَفْسُقُونَ ﴾ .  
وقال : ﴿ الْيَوْمَ تَجْزُونَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرِ  
الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ .

٢٤ - النهى عن تقطيع الإنسان من رحمة الله :

عن أبى جُنْدَبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - حَدَّثَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : « مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَى أَنْ أَغْفِرَ لِفُلَانٍ فَإِنِ قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ ، وَأَخْبَطْتُ عَمَلَكَ » .

رواه مسلم

( يتألى ) : يخلف ، وَالْيَمِينَةُ اليمين . مثل عطية وعطايا قال الشاعر :  
قليل الألأيا حافظ ليمينه فإن سبقت منه الألية برت  
وفي الحديث دلالة لمذهب أهل السنة في غفران الذنوب بلا توبة  
إذا شاء الله غفرانها .

ويتأول حبوط عمل هذا على أنه أسقطت حسناته في مقابلة سيئاته ، وسمى إحباطاً مجازاً ، ويحتمل أنه جرى منه أمر آخر أوجب الكفر ، ويحتمل أن هذا كان في شرع من قبلنا وكان هذا حكمهم .

٢٥ - إذا أَحَبَّ اللهُ عبداً وَضَعَ لَهُ الْقَبُولَ فِي الْأَرْضِ :

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : إِنْ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَقَالَ : إِنِّي أُحِبُّ فُلَانًا فَأُحِبُّهُ ، قَالَ : فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ ، ثُمَّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ : إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ فُلَانًا فَأُحِبُّهُ ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، قَالَ : ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَيَقُولُ : إِنِّي أَبْغَضُ فُلَانًا فَأَبْغِضْهُ ، قَالَ : فَيَبْغِضُهُ جِبْرِيلُ ، ثُمَّ يُنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ إِنْ اللَّهُ يَبْغِضُ فُلَانًا فَأَبْغِضُوهُ ، قَالَ : فَيَبْغِضُونَهُ ، ثُمَّ تُوضَعُ لَهُ الْبَغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ .

رواه مسلم

قال العلماء : محبة الله تعالى لعبده هي إرادته الخيرة له . وهدايته وإنعامه عليه ، ورحمته ، وبغضه إرادة عقابه أو شقاوته ونحوه .

وحب جبريل والملائكة يحتمل وجهين :

أحدهما : استغفارهم له وثناؤهم عليه ودعاؤهم .

والثاني : أن محبتهم على ظاهرها المعروف من المخلوقين وهو ميل القلب إليه ، واشتياقه إلى لقائه .

وسبب حبهم إياه كونه مطيعاً لله تعالى محبباً له .

ومعنى ( يوضع له القبول فى الأرض ) أى الحب فى قلوب الناس  
ورضاهم عنه . فتميل إليه القلوب وترضى عنه وقد جاء فى رواية  
( فتوضع له المحبة ) .

٢٦ - كَيْفِيَّةُ خَلْقِ ابْنِ آدَمَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ :

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ  
الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ - « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ  
أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلَاقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ  
فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَلَكَ فَيَنْفُخُ  
فِيهِ الرُّوحَ ، وَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ : بَكْتَبِ رِزْقِهِ وَأَجَلِهِ  
وَعَمَلِهِ ، وَشَقِي أَوْ سَعِيدٌ ، فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدَكُمْ  
لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ - أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا  
ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ،  
وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا  
إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ  
فَيَدْخُلُهَا » .

رواه مسلم .

---

( الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ ) مَعْنَاهُ الصَّادِقُ فِي قَوْلِهِ الْمَصْدُوقُ فِيمَا بَأْتَى  
مِنَ الْوَحْيِ الْكَرِيمِ .

( ثُمَّ يُرْسِلُ الْمَلَكَ ) ظَاهِرُهُ أَنَّ إِرسَالَهُ يَكُونُ بَعْدَ مِائَةِ وَعِشْرِينَ  
يَوْمًا . وَفِي الزَّوَايَا الَّتِي بَعْدَ هَذِهِ « يَدْخُلُ الْمَلَكَ عَلَى النُّطْقَةِ بَعْدَ مَا



تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة ، فيقول : يارب أشقى أم سعيد ؟ .

وفي الرواية الثالثة « إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة ، بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها » وفي رواية حذيفة بن أسيد « أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتسور عليها الملك » .

وفي رواية « ان ملكاً موكلًا بالرحم إذا أراد الله أن يخلق شيئاً بإذن الله لبضع وأربعين ليلة » وذكر الحديث .

وفي رواية أنس « ان الله قد وكل بالرحم ملكا فيقول : أى رب نطفة ! أى رب علقة ! أى رب مضغة ! » .

قال العلماء :

طريق الجمع بين هذه الروايات أن للملك ملازمة ومراعاة لحال النطفة وأنه يقول : يارب هذه علقة ، هذه مضغة في أوقاتها .. فكل وقت يقول فيه ما صارت إليه بأمر الله تعالى — وهو أعلم سبحانه ، ولكلام الملك وتصرفه أوقات ، أحدهما : حين .. يخلقها الله تعالى نطفة ، ثم ينقلها علقة وهو أول علم الملك بأنه ولد ، لأنه ليس كل نطفة تصير ولداً وذلك عقب الأربعين الأولى وحيث يكسب رزقه وأجله وعمله وشقاوته أو سعادته ، ثم للملك فيه تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره وجلده ولحمه وعظمه ،

وكونه ذكراً أم أنثى ، وذلك إنما يكون في الأربعين الثالثة ، وهي مدة المضغة وقبل انقضاء هذه الأربعين وقبل نفخ الروح فيه لأن نفخ الروح لا يكون إلا بعد تمام صورته .

وأما قوله في إحدى الروايات « فإذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها ، وجلدها ولحمها وعظامها ، ثم قال : يارب أذكر أم أنثى ؟ فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ، ثم يقول : يارب أجله ، فيقول ربك ما شاء ، ويكتب الملك ، وذكر رزقه » فقد قال القاضي وغيره : إن المعاني الواردة في هذه الرواية ليست على ظاهرها ولا يصح حملها على ذلك ، بل المراد بتصويرها وخلق سمعها إلى آخره أنه يكتب ذلك ، ثم يفعله في وقت آخر ، لأن التصوير عقب الأربعين الأولى غير موجود في العادة وإنما يقع في الأربعين الثالثة ، وهي مدة

المضغة ، كما قال الله تعالى : ﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ﴾ ثم يكون للملك فيه تصوير آخر ، وهو وقت نفخ الروح عقب الأربعين الثالثة حين يكمل له أربعة أشهر ، واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر ، ووقع في رواية البخارى « إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ، ثم يكون علقه مثله ، ثم يكون مضغة مثله ، ثم يعث إليه الملك فيؤذن بأربع كلمات ، فيكتب رزقه

وأجله وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه « فقله : ( ثم يعث ) » بحذف  
« ثم » يقتضى تأخير كتب الملك هذه الأمور إلى ما بعد الأربعين  
الثالثة . والأحاديث الباقية تقتضى الكتب بعد الأربعين الأولى .  
وجوابه أن قوله : « ثم يعث إليه الملك فيؤذن » معطوف على قوله :  
« يجمع في بطن أمه » متعلق به لا بما قبله .

قال القاضى وغيره :

والمراد بإرسال الملك فى هذه الأشياء : أمره بها وبالتصرف فيها  
بهذه الأفعال ، ثم المراد بجميع ما ذكر من الرزق والأجل والشقاوة  
والسعادة والعمل والذكورة والأنوثة أنه يظهر ذلك للملك وأمره  
بانقاده وكتابته وإلا فقضاء الله تعالى سابق على ذلك ، وعلمه وإرادته  
لكل ذلك موجود فى الأزل والله أعلم .

( فوالذى لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما  
يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق علمه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار  
فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار الخ ) :

المراد بالذراع التمثيل للقرب من موته ودخوله عقبه . وأن تلك  
الدار ما بقى بينه وبين أن يصلها إلا كمن بقى بينه وبين موضع من  
الأرض ذراع ، والمراد بهذا الحديث أن هذا قد يقع فى نادر من الناس  
لا أنه غالب فيهم . ثم أنه من لطف الله تعالى وسعة رحمته انقلاب  
الناس من الشر إلى الخير فى كثرة ، وأما انقلابهم من الخير إلى الشر

ففي غاية الدور ونهاية القلة ، وهو نحو قوله تعالى « ان رحمتي سبقت غضبي . وغلبت غضبي » ويدخل في هذا من انقلب إلى عمل النار بكفر أو معصية . لكن يختلفان في التخليد وعدمه فالكافر يخلد في النار والمعاصي الذي مات موحداً لا يخلد فيها ويؤخذ من الحديث :

- ١ - التصريح بإثبات القدر .
- ٢ - وأن التوبة تهدم الذنوب قبلها .
- ٣ - وأن من مات على شيء حكم له به من خير أو شر إلا أن أصحاب المعاصي غير الكفر في المشيئة .
- ٤ - انتهى عن ترك العمل والاتكال على ما سبق به القدر بل تجب الأعمال والتكاليف التي ورد الشرع بها . وكل ميسر لما خلق له لا يقدر على غيره . ومن كان من أهل السعادة يسره الله لعمل السعادة . ومن كان من أهل الشقاوة يسره الله لعملهم كما قال : فسنيسره لليسرى وللعسرى . وكما صرحت به هذه الأحاديث .

تعليق :

في هذه المعاني السابقة روى الإمام مسلم :

عن علي قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا رسول الله ﷺ -  
فقعد وقعدنا حوله ومعه مِخْصِرَةٌ<sup>(١)</sup> فنكس !!.. فجعل ينكت !!..

(١) المِخْصِرَةُ بكسر الميم كمكنسة ما يتوكأ عليه كالعصا ، وما يأخذه الملك بشير به إذا

بمخصرته<sup>(١)</sup> . ثم قال ما منكم من أحد ، ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار ، وإلا وقد كتب شقية أو سعيدة ، قال : فقال رجل . يا رسول الله أفلا نكتب على كتابنا وندع العمل ؟ .. فقال : من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة إلى عمل أهل الشقاوة ، فقال اعملوا فكل ميسر ز أما أهل السعادة فييسرون إلى عمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة ، ثم قرأ . « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره للعسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى » .

ويعلق النووي على هذا الحديث وأشباهه بقوله : هذه الأحاديث كلها دلالات ظاهرة للمذهب أهل السنة في إثبات القدر وأن جميع الوقاعات بقضاء الله تعالى وقدره خيرها وشرها ، نفعها وضرها ، قال الله تعالى : - « لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون » ، فهو ملك الله تعالى يفعل ما يشاء ولا اعتراض على المالك في ملكه ، ولأن الله تعالى لا علة لأفعاله ، قال الإمام أبو المظفر السمعاني :

---

== خاطب ، والخطيب إذا خطب وذو المحصرة عبد الله بن أنس لأن النبي ﷺ أعطاه محصرة وقال له : تلقأى بها في الجنة . القاموس المحيط .  
(١) تكس : خفض رأسه وطأاً إلى الأرض على هيئة المهموم .  
وينكت : بفتح الباء وضم الكاف - أى يخط بها خط يسيراً مرة بعد مرة وهذا فعل المفكر المهموم .

سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس ، ومجرد العقول ، فمن عدل عن التوقيف فيه ضلّ وتاه في بحار الحيرة ولم يبلغ شفاء النفس ، ولا يصل إلى ما يطمئن به القلب ، لأنّ القدر سر من أسرار الله تعالى التي ضربت من دونها الأستار ، اختص الله به وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة ، وواجبنا أن نقف حيث حد لنا ، ولا نتجاوزه ، وقد طوى الله تعالى علم القدر على العالم فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب ، وقيل : إن سر القدر ينكشف لهم إذا دخلوا الجنة ولا ينكشف قبل أن يدخلوها والله أعلم .

٢٧ - رؤية المؤمنين لربهم سبحانه وتعالى في الآخرة :

عن صُهَيْبٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ :  
إِذَا دَخَلَ (أَهْلُ الْجَنَّةِ) الْجَنَّةَ قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ - تَبَارَكَ  
وَتَعَالَى - : «تُرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ ؟» فيقولون : أَلَمْ تُبَيِّضْ  
وُجُوهَنَا ؟ .. أَلَمْ تَدْخِلْنَا الْجَنَّةَ ؟ .. وَتُنَجِّنَا مِنَ النَّارِ ؟ ..  
قَالَ : فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ  
النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ .

تكلم الإمام النووي عن إمكانية رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة  
فقال : اعلم أن مذهب أهل السنة بأجمعهم أن رؤية الله تعالى ممكنة  
غير مستحيلة عقلا ، وأجمعوا أيضا على وقوعها في الآخرة ، وأن  
المؤمنين يرون الله تعالى دون الكافرين ..

وزعمت طائفة من أهل البدع : المعتزلة والخوارج ، وبعض  
المرجئة أن الله تعالى لا يراه أحد من خلقه ، وأن رؤيته مستحيلة  
عقلا ، وهذا الذي قالوه خطأ صريح وجهل قبيح ، وقد تظاهرت  
أدلة الكتاب والسنة وإجماع الصحابة ، فمن بعدهم من سلف الأمة  
على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين ، ورواها نحو من  
عشرين صحابياً عن رسول الله ﷺ - وآيات القرآن فيها  
مشهورة ، واعتراضات المبتدعة عليها لها أجوبة مشهورة في كتب

المتكلمين من أهل السنة ، وكذلك باقى شبههم وهى مستقصاه فى كتب الكلام ، وليس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا .

أما رؤية الله تعالى فقد قدمنا أنها ممكنة . ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم أنها لا تقع فى الدنيا ، وحكم الإمام أبو القاسم القشيرى فى رسالته المعروفة عن الإمام أبى بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للإمام أبى الحسن الأشعرى أحدهما : وقوعها . والثانى : لا تقع . ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله تعالى فى خلقه ولا يشترط فيها اتصال الأشعة ، ولا مقابلة المرئى ، ولا غير ذلك ، لكن جرت العادة فى رؤية بعضنا بعضاً بوجود ذلك على جهة الاتفاق ، لا على سبيل الاشتراط .

وقد قرر أئمتنا المتكلمون ذلك بدلائله الجلية ، ولا يلزم من رؤية الله إثبات جهة — تعالى عن ذلك — بل يراه المؤمنون لا فى جهة ، كما يعلمونه لا فى جهة .

ويقول النووى تعليقاً على إسناد هذا الحديث : هذا الحديث هكذا رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وغيرهم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن ابن أبى ليلى عن صهيب عن النبى — ﷺ .

قال أبو عيسى الترمذى وأبو مسعود الدمشقى وغيرهما : لم يرويه هكذا مرفوعاً عن ثابت غير حماد بن سلمة ، ورواه سليمان بن المغيرة ، وحماد بن زيد ، وحماد بن واقد عن ثابت عن ابن أبى ليلى من



قوله ليس فيه ذكر النبي - ﷺ - ولا ذكر صهيب، وهذا الذى قاله هؤلاء ليس بقادح فى صحة الحديث، فقد قدمنا فى الفصول: أن المذهب الصحيح المختار الذى ذهب إليه الفقهاء وأصحاب الأصول والمحققون من المحدثين، وصححه الخطيب البغدادي أن الحديث إذا رواه بعض الثقة متصلاً، وبعضهم مرسلاً، أو بعضهم مرفوعاً، وبعضهم موقوفاً، حكم بالمتصل والمرفوع، لأنهما زيادة ثقة، وهى مقبولة عند الجماهير من كل الطوائف والله أعلم.

عن عطاء بن يزيد الليثي أن أبا هريرة أخبره أن ناساً قالوا لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « هل تُضَارُونَ في رؤية القمر ليلة اليدر ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : هل تُضَارُونَ في الشمس ليس دونها سحب ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : فإنكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبعه ، فَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ الشَّمْسَ ، وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ الْقَمَرَ ، وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ الطَّوَاغِيتَ ، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتيهم الله تبارك وتعالى في صورة غير صورته التي يعرفون ، فيقول أنا : ربكم . فيقولون نعوذ بالله منك ، هذا مكائنا حتى يأتيانا ربنا ، فإذا جاء ربنا عَرَفْتَاهُ ، فيأتيهم الله تعالى في صورته التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا فَيَتَّبِعُونَهُ ، وَيُضْرَبُ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَيْنِ جَهَنَّمَ فَأَكُونُ أَنَا وَأُمِّي أَوَّلَ مَنْ يُجِيزُ ، وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرَّسُولُ

وَدَعَا الرُّسُلَ يَوْمَئِذٍ : اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ ، وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِيبُ  
مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ رَأَيْتُمُ السَّعْدَانِ ؟ قَالُوا : نَعَمْ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ : فَإِنَّمَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا قَدَرُ عَظَمِهَا  
إِلَّا اللَّهُ ، تَخْطَفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ ، فَمِنْهُمْ الْمُؤْمِنُ بَقِيَ بِعَمَلِهِ ،  
وَمِنْهُمْ الْمُجَازِي حَتَّى يُنَجَّى ، حَتَّى إِذَا قَرَعَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ  
الْعِبَادِ ، وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، أَمَرَ  
الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئاً مِمَّنْ  
أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَرْحَمَهُ مِمَّنْ يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ،  
فَيَعْرِفُونَهُمْ فِي النَّارِ ، يَعْرِفُونَهُمْ بِأَثَرِ السُّجُودِ ، تَأْكُلُ النَّارُ مِنْ  
ابْنِ آدَمَ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ  
السُّجُودِ ، فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ وَقَدْ امْتَحَشُوا فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ  
مَاءُ الْحَيَاةِ ، فَيَنْبُتُونَ مِنْهُ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِيلِ السَّيْلِ ، ثُمَّ  
يَفْرُغُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ ، وَيَبْقَى رَجُلٌ مُقْبِلٌ  
بَوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولاً الْجَنَّةَ ، يَقُولُ :  
أَيُّ رَبِّ اصْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ فَإِنَّهُ قَدْ قَشَبَنِي رِيحُهَا ،  
وَأَخْرَقَنِي ذُكَاؤُهَا ، فَيَدْعُو اللَّهَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُوهُ ، ثُمَّ يَقُولُ  
اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : هَلْ عَسَيْتَ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ بَكَ أَنْ تَسْأَلَ

غَيْرُهُ ؟ فيقول : لا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ ، وَيُعْطِي رَبَّهُ مِنْ عَهْدٍ  
 وَمَوَائِقٍ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فيصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ ، فَإِذَا أَقْبَلَ  
 عَلَى الْجَنَّةِ وَرَأَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَيْ  
 رَبِّ قَدْ مَنَى إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فيقولُ اللَّهُ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ  
 عَهْودَكَ وَمَوَائِقَكَ لَا تَسْأَلُنِي غَيْرَ الَّذِي أُعْطَيْتَكَ ؟ وَيَلْكُ يَا  
 ابْنَ آدَمَ مَا أَعْدَدْتُكَ ، فيقولُ : أَيْ رَبِّ ، ويدعو الله حتى يقولُ  
 لَهُ : فَهَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطَيْتَكَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ ؟ فيقولُ :  
 لَا وَعِزَّتِكَ ، فَيُعْطِي رَبَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ عَهْدٍ وَمَوَائِقٍ ،  
 فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَإِذَا قَامَ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ آنْفَهَقَتْ لَهُ  
 الْجَنَّةُ فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ وَالسُّرُورِ ، فيسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ  
 يَسْكُتَ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَيْ رَبِّ أَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ ، فيقولُ اللَّهُ تَبَارَكَ  
 وَتَعَالَى لَهُ : أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ عَهْودَكَ وَمَوَائِقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ  
 غَيْرَ مَا أُعْطِيتَ ؟ وَيَلْكُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَعْدَدْتُكَ ، فيقولُ : أَيْ  
 رَبِّ لَا أَكُونُ أَشْقَى خَلْقِكَ ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو اللَّهَ حَتَّى يَضْحَكَ  
 اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى — مِنْهُ ، فَإِذَا ضَحِكَ اللَّهُ مِنْهُ ، قَالَ أَدْخِلِي  
 الْجَنَّةَ ، فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ : ثَمَنُهُ ، فَيَسْأَلُ رَبَّهُ وَيَتَمَنَّى  
 حَتَّى إِنْ اللَّهُ لَيُذَكِّرُهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ  
 الْأُمَانِي ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ »

قال عطاء بن يزيد وأبو سعيد الخدري مع ابى هريرة لا  
يُرَدُّ عليه من حديثه شيئاً .

حتى إذا حَدَّثَ أبو هريرة أن الله قَالَ لذلك الرجل  
« ومثله معه » قال أبو سعيد « وَعَشْرَةُ أمثاله معه » يا  
أبا هريرة .

قال أبو هريرة : ما حَفِظْتُ إلا قوله : « ذلك لك  
ومثله معه » .

قال أبو سعيد : أشهد أني حَفِظْتُ مِنْ رسول الله —  
صلى الله عليه وسلم — قوله : « ذلك لك وَعَشْرَةُ  
أمثاله » .

قال أبو هريرة : وذلك الرجل آخر أهل الجنة دُخُولاً  
الجنة .

رواه مسلم

( هل تُضَارُونَ في القمر ليلة البدر ) بضم التاء وضم الراء .  
المشددة وفي الرواية الأخرى : ( هل تَضَامُونَ ) ، وروى  
( تُضَارُونَ ) بضم التاء وضم الراء غير المشددة .

ومعنى المشدد : هل تُضَارُونَ غيركم في حالة الرؤية بزحمة أو  
مخالفة في الرؤية أو غيرها لخفائه كما تفعلون أول ليلة من الشهر .

ومعنى المخفف : هل يلحقكم في رؤيته ضير وهو الضرر .

وروى أيضاً ( تضامون ) بتشديد الميم وتخفيفها ، فمن شددوها  
فتح التاء ، ومن خففها ضم التاء ، ومعنى المشدد : هل تَضَامُونَ  
وتتلفون في التوصل إلى رؤيته ، ومعنى ، المخفف : هل تُضَامُونَ  
أى : يلحقكم ضيم وهو المشقة والتعب .

قال القاضي عياض رحمه الله — وقال فيه بعض أهل اللغة تضارون  
أو تضامون بفتح التاء وتشديد الراء والميم ، وأشار القاضي بهذا إلى أن  
غير هذا القائل يقولهما بضم التاء سواء شدد أو خفف ، وكل هذا  
صحيح ظاهر المعنى .

وفي رواية للبخاري « لا تضامون » أو « لا تضارون » على الشك  
ومعناه لا يشتهب عليكم وترتابون فيه فيعارض بعضكم بعضاً في رؤيته  
والله أعلم .

( فإنكم ترونه كذلك ) :

معناه تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والمشفقة  
والاختلاف .

( الطواغيت ) :

هو جمع طاغوت ، قال الليث وأبو عبيدة والكسائي وجماهير أهل  
اللغة : الطاغوت - كل ما عيد من دون الله تعالى ، وقال ابن عباس  
ومقاتل والكلبي وغيرهم : الطاغوت الشيطان ، وقيل هو الأصنام ،  
قال الواحدى : الطاغوت يكون واحداً وجمعاً ويؤنث ويذكر ، قال  
الله تعالى : ﴿ يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن  
يكفروا به ﴾ - فهذا فى الواحد ، وقال تعالى فى الجمع : ﴿ الذين  
كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم ﴾ - وقال فى المؤنث : -  
﴿ والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها ﴾ - قال الواحدى : ومثله  
من الأسماء الفلك يكون واحداً وجمعاً ومذكراً ومؤنثاً .

قال النحويون : وزنه فَعْلُوت والتاء زائدة وهو مشتق من طغى  
وتقديره : طغوت ثم قلبت الواو ألفا والله أعلم ..

( وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ) :

قال العلماء : إنما بقوا فى زمرة المؤمنين ؛ لأنهم كانوا فى الدنيا  
مستترين بهم فيستترون بهم أيضاً فى الآخرة . وسلوكوا منسلكهم  
ودخلوا فى جملتهم ، وتبعوهم ومشوا فى نورهم ، حتى ضرب بينهم  
بسور له باب باطنه فيه الرحمة ، وظاهره من قبله العذاب ، وذهب  
عنهم نور المؤمنين .

قال بعض العلماء : هؤلاء هم المطردون عن الحوض الذين يقال لهم : سحقاً سحقاً والله أعلم .

( فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول : أنا ربكم فيقولون : نعوذ منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول : أنا ربكم فيقولون : أنت ربنا فيتبعونه ) .

اعلم لأهل العلم في أحاديث الصفات وآيات الصفات قولين : أحدهما — وهو مذهب معظم السلف أو كلهم — أنه لا يتكلم في معناها . بل يقولون : يجب علينا أن نؤمن بها ونعتقد لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم أن الله تعالى ليس كمثله شيء . وأنه منزّه عن التجسم والانتقال والتحيز في جهة . وعن سائر صفات المخلوق . وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين . واختاره جماعة من محققهم وهو أسلم .

والقول الثاني — وهو مذهب معظم المتكلمين — أنها تتأول على ما يليق بها على حسب مواقعها . وإنما يسوغ تأويلها لمن كان من أهله أن يكون بأن يكون عارفاً بلسان الغرب وقواعد الأصول والفروع ذا رياضة في العلم ، فعلى هذا المذهب يقال في قوله — ﷺ — « فيأتيهم الله » أن الإتيان عبارة عن رؤيتهم إياه . لأن العادة أن من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته إلا بالإتيان فعبر بالإتيان والجمعي هنا عن الرؤية مجازاً وقيل : الإتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه إتياناً ، وقيل : المراد



بيأتهم الله أى بعض ملائكة الله . قال القاضي عياض رحمه الله : هذا الوجه أشبه عندى بالحديث . قال : ويكون الملك الذى جاءهم فى الصورة التى أنكروها من سمات الحدث الظاهر على الملك والمخلوق .

قال : أو يكون معناه : يأتهم الله فى صورة أى يأتهم بصورة يظهر لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التى لا تشبه صفات الاله ليختبرهم ، وهذا آخر امتحان المؤمنين ، فإذا قال لهم هذا الملك أو هذه الصورة : أنا ربكم : رأوا عليه من علامات المخلوقات ما ينكرونه ، ويعلمون أنه ليس ربهم ، ويستعينون بالله منه .

فيأتهم الله فى صورته التى يعرفونها ) :

المراد بالصورة هنا الصفة ومعناه : فيتجلى الله سبحانه وتعالى لهم على الصفة التى يعلمونها ويعرفونه بها ، وإنما عرفوه بصفته وإن لم تكن تقدمت لهم رؤية الله سبحانه وتعالى لأنهم يرونه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته وقد علموا أنه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته فيعلمون أنه ربهم فيقولون : أنت ربنا ، وإنما عبر بالصورة عن الصفة لمشابتها إياها ولجانسة الكلام فإنه تقدم ذكر الصورة .

( نعوذ بالله منك ) :

قال الخطاى : يحتمل أن تكون هذه الاستعاذة من المنافقين خاصة ، وأنكر القاضي عياض هذا وقال : لا يصح أن تكون من قول المنافقين ، ولا يستقيم الكلام به ، وهذا الذى قاله القاضي هو

الصواب ، ولفظ الحديث مصرح به أو ظاهر فيه ، وإنما استعاضوا منه لما قدمناه من كونهم رأوا سمات المخلوق .

( فيتبعونه ) :

معناه : يتبعون أمره إياهم بذهابهم إلى الجنة أو يتبعون ملائكته الذين يذهبون بهم إلى الجنة والله أعلم .

( ويضرب الصراط بين ظهري جهنم ) :

ظَهَرى بفتح الظاء وسكون الهاء ومعناه : يمد الصراط عليها ، وفي هذا إثبات الصراط . ومذهب أهل الحق إثباته ، وقد أجمع السلف على إثباته . وهو جسر على متن جهنم يمر عليه الناس كلهم . فالمؤمنون ينجون على حسب خالهم أى منازلهم ، والآخرون يسقطون فيها أعاذنا الله الكريم منها ، وأصحابنا المتكلمون وغيرهم من السلف يقولون : إن الصراط أدق من الشعرة وأحد من السيف كما ذكره أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه هنا فى روايته الأخرى المذكورة فى الكتاب والله تعالى أعلم .

( فأكون أنا وأمتى أول من يحجز ) :

يُحْجِزُ : بضم الياء وكسر الجيم معناه : يكون أول من يمضى عليه . ويقطعه ، ويقال أَجْزَتْ الوادى وَجُزَّتْهُ لغتان بمعنى واحد ، وقال الأصمعى : أَجْزَتْهُ قطعته ، وجزته مشيت فيه والله أعلم .

( ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل ) :

معناه : لشدة الأهوال ، والمراد لا يتكلم في حال الإجازة ، وإلا ففي يوم القيامة مواطن يتكلم الناس فيها ، وتبادل كل نفس عن نفسها . ويسأل بعضهم بعضاً . ويتلاومون . ويخاصم التابعون المتبوعون والله أعلم .

( ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ) :

هذا من كمال شفقتهم ورحمتهم للخلق . وفيه أن الدعوات تكون بحسب المواطن . فيدعى في كل مواطن بما يليق به والله أعلم .

( وفي جهنم كالاليب مثل شوك السعدان ) :

أما الكالاليب فجمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة وهو حديد معطوفة الرأس يعلق فيها اللحم وترسل في التنور ، قال صاحب المطالع : هي خشبة في رأسها عقافة حديد . وقد تكون حديدا كلها . ويقال لها أيضاً : كلاب .

وأما السعدان بفتح السين واسكان العين فهو نبت له شوكة عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب .

( تخطف الناس بأعمالهم ) :

تخطف بفتح الطاء ويجوز كسر ها . يقال : خطف وخطف بكسر الطاء وفتحها والكسر أفصح . ويجوز أن يكون معناه : تخطفهم

بسبب أعمالهم، ويجوز أن يكون معناه : تخطفهم على قدر أعمالهم  
والله أعلم .

( فمنهم المؤمن بقي بعمله ومنهم المجازى حتى ينجى ) :

أما الأول فذكر القاضى عياض رحمه الله أنه روى على ثلاثة  
أوجه : أحدها : المؤمن بقى بعمله بالميم والنون . ويقى بالياء  
والقاف . والثانى : الموثق بالثاء والقاف . والثالث : الموبق يعنى  
يعمله . فالموبق بالياء والقاف . ويعنى بفتح الياء وبغدها العين ثم  
النون . قال القاضى : هذا أصحها . وكذا قال صاحبها المطلع : هذا  
الثالث هو الصواب . قال : وفى « يقى » على الوجه الأول ضبطان :  
أحدهما بالياء . والثانى بالياء من الوقاية . قلت والموجود فى معظم  
الاصول بيادنا هو الوجه الأول .

( ومنهم المجازى ) : بفتح الجيم والزاي

ضبطناه بالجيم والزاي من المجازاة . وهكذا هو فى أصول بلادنا فى  
هذا الموضع . وذكر القاضى عياض رحمه الله فى ضبطه خلافاً فقال :  
رواه العذرى وغيره المجازى كما ذكرناه . ورواه بعضهم « المجرى »  
بالخاء والدال واللام . ورواه بعضهم فى البخارى « المجرى » بالجيم .  
فأما الذى بالخاء فمعناه المقطع أى بالكلايب . يقال : خردلت  
اللحم أى قطعته . وقيل : خردلت بمعنى صرعت . ويقال بالذال  
أيضاً . والمجرىة بالجيم الإشراف على الهلاك والسقوط .

وهو المؤمن

( تأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود وحرم الله على النار أن تأكل أثر السجود ) :

ظاهر هذا أن النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة التي يسجد الإنسان عليها وهي الجبهة واليذان والركبتان والقدمان وهكذا قاله بعض العلماء ، وأنكره القاضي عياض رحمه الله وقال : المراد بأثر السجود الجبهة خاصة ، والمختار الأول ، فإن قيل : قد ذكر مسلم بعد ذلك مرفوعاً ، أن قوماً يخرجون من النار يحترقون فيها إلا دارات الوجوه فالجواب : أن هؤلاء القوم مخصوصون من جملة الخارجين من النار بأنه لا يسلم منهم من النار إلا دارات الوجوه ، وأما غيرهم — فيسلم جميع أعضاء السجود منهم عملاً بعموم هذا الحديث ، فهذا الحديث عام ، خاص ، فيعمل بالعام إلا ما خص والله أعلم .

( فيخرجون من النار وقد امتحشوا ) .

امْتَحَشُوا بفتح التاء والحاء معناه : احترقوا ، ورواه بعض شيوختنا بضم التاء وكسر الحاء والله أعلم .

( فينبتون منه كما تنبت الحبة في حميل السيل ) :

هكذا هو في الأصول فينبتون « منه » بالميم والنون ، وهو صحيح . ومعناها : ينبتون بسببه .

وأما الحبة بكسر الحاء فهي بزر البقول والعشب تنبت في البرارى

وجوانب السيول ، وجمعها جَبَب بكسر الحاء وفتح الباء . وأما  
حَمِيل السيل بفتح الحاء وكسر الميم فهو ما جاء به السيل من طين أو  
غشاء ومعناه : محمول السيل والمراد التشبيه في سرعة النبات وحسنه  
وطرواته .

( قَشَبْنِي رِيحَهَا وَأَحْرَقْنِي ذَكَوْهَا ) :

أما قَشَبْنِي بفتح القاف والشين معناه : سَمْنِي وآذَانِي وأهلكني ،  
كذا قاله الجماهير من أهل اللغة ، وقال الداودي : معناه غير جلدي  
وصورتي .

وأما ذَكَوْهَا هكذا واقع في جميع روايات الحديث ذَكَوْهَا بالمد  
وهو بفتح الذال ومعناه : لها واشتعالها وشدة وهجها ، والأشهر في  
اللغة ذكاها مقصور ، وذكر جماعات أن المد والقصر لغتان ، يقال :  
ذكت النار تذكو ذكا إذا اشتعلت ، وأذكتها أنا والله أعلم .  
( هل عسيت ) :

عسيت بفتح التاء على الخطاب ، ويقال بفتح السين وكسرها  
لغتان وقرئ بهما في السبع ، قرأ نافع بالكسر والباقون بالفتح وهو  
الأصح الأشهر في اللغة ، ولا ينطق في عسيت بمستقبل . ( فإذا قام  
على باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الخير ) : أما الخير  
بالحاء والياء هذا هو الصحيح المعروف في الروايات والأصول ،  
وحكى القاضي عياض رحمة الله أن بعض الرواة في مسلم رواه  
« الخير » بفتح الحاء وإسكان الباء ومعناه السرور . قال صاحب

المطالع : كلاهما صحيح . قال : والثاني أظهر . ورواه البخارى الحبر  
والسرور . والحيرة المسرة .

وأما انْفَهَقَتْ بفتح الفاء والهاء والقاف معناه : انفتحت  
واتسعت .

( فلا يزال يدعو الله تعالى حتى يضحك الله تعالى منه ) :

قال العلماء : ضحك الله تعالى منه وهو رضاه بفعل عبده ومحبه  
إياه وإظهار نعمته عليه وإيجابها عليه والله أعلم .

( فيسأل ربه ويتمنى حتى إن الله تعالى ليذكره من كذا وكذا ) :  
معناه يقوله له : تمن من الشيء الفلانى . ومن الشيء الآخر يسمى له  
أجناس ما يتمنى . وهذا من عظيم رحمته سبحانه وتعالى .

قوله فى رواية أبى هريرة :

لك ذلك ومثله معه ) وفى رواية أبى سعيد ( وعشرة أمثاله ) :  
قال العلماء : وجه الجمع بينهما أن النبى ﷺ — أعلم أولاً بما فى  
حديث أبى هريرة ، ثم تكرم الله تعالى فزاد ما فى رواية أبى سعيد  
فأخبر به النبى ﷺ — ولم يسمعه أبى هريرة .

عن أبي سعيد الخدري أن ناساً في زمن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يومَ القيامةِ ، قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — نعم .. قال : هل تُضَارُّونَ في رؤيةِ الشمسِ بالظهِيرةِ صَخَواً ليس معها سحابٌ ؟ وهل تُضَارُّونَ في رؤيةِ القمرِ ليلةَ البدرِ صَخَواً ليس فيها سحابٌ ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : ما تُضَارُّونَ في رؤيةِ الله تبارك وتعالى يومَ القيامةِ إلا كما تُضَارُّونَ في رؤيةِ أحدهما \* إذا كان يومَ القيامةِ أَذُنٌ مُؤَذِّنٌ لِيَتَّبِعَ كُلُّ أمةٍ ما كانتَ تعبُدُ فلا يَبْقَى أحدٌ كان يعبدُ غيرَ الله سبحانه وتعالى من الأصنامِ والأنصابِ إلا يَتَساقَطُونَ في النارِ حتى إذا لم يَبْقَ إلا مَنْ كان يعبدُ الله من بَرٍّ وفاجرٍ ، وَغَبَرَ أَهْلُ الْكِتَابِ ، فَيُذَعَّى الْيَهُودُ فَيَقَالُ لَهُمْ : ما كنتم تعبدونَ ؟ ، قالوا : كنا نعبدُ عُزَيْرَ ابنِ الله ، فيقالُ : كَذَبْتُمْ ما اتخذَ الله من صاحبةٍ ولا وَلَدٍ ، فماذا تَبْتَغُونَ ؟ ، قالوا : عَطِشْنَا . يَارَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيُشَارُ إِلَيْهِمْ أَلَّا تَرُدُّونَ ، فَيُخْشَرُونَ إلى النارِ كأنها سَرَابٌ يَخْطُبُ بعضها



بعضاً فيتساقطون في النار ، ثم يُدعى النصارى فيقال لَهُمْ :  
 ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد المسيح ابن الله ، فيقال  
 لَهُمْ : كذبتُم ما اتَّخَذَ اللهُ مِنْ صاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ ، فيقال  
 لَهُمْ : ماذا تبغون ، فيقولون : عطشنا يا رَبَّنَا فأسقنا ، قال  
 فيُشار إليهم ألا تردون ؟ فيحشرون إلى جهنم كانها سراب  
 يخطُم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا  
 مَنْ كان يعبد الله تعالى مِنْ بَرٍّ وفاجر اتَّاهم ربُّ العالمين  
 سبحانه وتعالى في أدنى صورةٍ مِنَ التي رَأَوْه فيها ، قال : فما  
 تنتظرون لِتَتَّبِعَ كُلُّ أمةٍ ما كانت تعبد ، قالوا : يا رَبَّنَا فارقنا  
 الناس في الدنيا أفقر ما كنَّا إليهم ، ولم نصاحبهم فيقول :  
 أنا ربُّكم ، فيقولون : نعوذ بالله منك ، لا نُشركُ بالله شيئاً  
 مرتين أو ثلاثاً حتى إن بعضهم لَيَكَاذُ أَنْ يَتَّقِلَبَ فيقول : هل  
 بينكم وبينه آية فتعرفونه بها ؟ فيقولون : نعم ، فيكشف  
 عن ساقٍ فلا يَبْقَى مَنْ كان يَسْجُدُ اللهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ إِلَّا أُذِنَ  
 اللهُ لَهُ بالسُّجُودِ ، ولا يَبْقَى مَنْ كان يَسْجُدُ آتقاءً ورياءً إِلَّا  
 جعل اللهُ ظَهْرَهُ طَبَقَةً واحدةً ، كلما أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ خَرَّ عَلَى  
 قَفَاةٍ ، ثم يرفعون رُءُوسَهُمْ وقد تَحَوَّلَ في صورته التي رَأَوْه

فيها أول مرة فقال : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا ثم  
 يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ، ويقولون اللهم  
 سلم سلم ، قيل : يا رسول الله وما الجسر ؟ ، قال :  
 دحض مزلّة فيه خطاطيف وكلايب وحسك تكون بنجد  
 فيها شويكة يقال لها السعدان ، فيمر المؤمنون كطرفي العين  
 وكالبريق والكريح والطيور وكأجاويد الخيل والركاب  
 فجاج مسلم ومخدوش مرسل ، ومكدوس في نار جهنم ،  
 حتى إذا خلص المؤمنون من النار فولدئ نفسى بيده ما  
 منكم من أحد بأشدّ منا شدة لله في استقصاء الحق من  
 المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار يقولون :  
 ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون ، فيقال لهم :  
 أخرجوا من عرفهم ، فتحرّم صوّرهم على النار فيخرجون  
 خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ،  
 ثم يقولون : ربنا ما بقى فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول :  
 أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير  
 فأخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً ، ثم يقولون : ربنا لم  
 نذر فيها أحداً ممن أمرتنا ، ثم يقول : أرجعوا فمن وجدتم

فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ نَصْفِ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ  
 خَلْقًا كَثِيرًا ، ثُمَّ يَقُولُونَ : رَبَّنَا لَمْ نَنْذَرْ فِيهَا مِنْ أَمْرِنَا أَحَدًا ،  
 ثُمَّ يَقُولُ : ازْجِعُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ  
 فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا ، ثُمَّ يَقُولُونَ : رَبَّنَا لَمْ نَنْذَرْ  
 فِيهَا خَيْرًا ، وَكَانَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ يَقُولُ : إِنْ لَمْ  
 تُصَدِّقُونِي بِهَذَا الْحَدِيثِ فَأَقْرَعُوا إِنْ شِئْتُمْ « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ  
 مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ، وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا  
 عَظِيمًا » فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَشَفَعَ  
 النَّبِيُّونَ وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ فَيَقْبِضُ  
 قَبْضَةً مِنَ النَّارِ فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ قَدْ  
 عَادُوا جُحُمًا فَيُلْقِيهِمْ فِي نَهْرٍ فِي أَفْوَاهِ الْجَنَّةِ يُقَالُ لَهُ نَهْرُ  
 الْحَيَاةِ فَيُخْرِجُونَ كَمَا تَخْرُجُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ، أَلَا  
 تَرَوْنَهَا تَكُونُ إِلَى الْحَجَرِ أَوْ إِلَى الشَّجَرِ مَا يَكُونُ إِلَى  
 الشَّمْسِ أَصْفَرُ وَأَخْيَضُ ، وَمَا يَكُونُ مِنْهَا إِلَى الظِّلِّ يَكُونُ  
 أَيْضًا ؟ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّكَ تَرَعَى بِالْبَادِيَةِ ، قَالَ :  
 فَيُخْرِجُونَ كَاللُّؤْلُؤِ فِي رِقَابِهِمُ الْخَوَائِمُ ، يَعْرِفُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ ،  
 هَؤُلَاءِ عَتَقَاءُ اللَّهِ الَّذِينَ أَدْخَلَهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ

وَلَا خَيْرَ قَدَمُوهُ يَقُولُ : آدْخُلُوا الْجَنَّةَ ، فَمَا رَأَيْتُمُوهُ فَهُوَ  
لَكُمْ فَيَقُولُونَ : رَبَّنَا أَعْطَيْنَا مَا لَمْ نَعْطِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ،  
فَيَقُولُ : لَكُمْ عِنْدِي أَفْضَلُ مِنْ هَذَا فَيَقُولُونَ : يَا رَبَّنَا أَىْ  
شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا ، فَيَقُولُ : رِضَاىَ فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ  
بَعْدَ أَبَدٍ ،

قَالَ مُسْلِمٌ :

قَرَأْتُ عَلَى عِيسَى بْنِ حَمَادٍ رُغْبَةَ الْمَصْرِيِّ هَذَا الْحَدِيثَ فِي  
الشَّفَاعَةِ وَقُلْتُ لَهُ : أَحَدَّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْكَ أَنْكَ سَمِعْتَ  
مِنَ اللَّيْثِ بْنِ سَعِيدٍ ، فَقَالَ : نَعَمْ ، قُلْتُ لِعِيسَى بْنِ حَمَادٍ  
أَخْبَرَكَمُ اللَّيْثُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي  
هَلَالٍ عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْحُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ : قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ : أُنْزِلَ رَبَّنَا ؟ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَا  
الشَّمْسِ إِذْ كَانَ يَوْمُ صَحْوٍ ؟ قُلْنَا : لَا .. وَسَقَطَ الْحَدِيثُ  
حَتَّى انْقَضَى آخِرُهُ وَهُوَ نَحْوُ حَدِيثِ حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةَ وَزَادَ  
بَعْدَ قَوْلِهِ : « بَغِيرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ وَلَا قَدِيمَ قَدَمُوهُ » ، فَيَقَالُ  
لَهُمْ : لَكُمْ مَا رَأَيْتُمْ وَمِثْلُهُ مَعَهُ .

قال أبو سعيد :

بَلَّغْنِي أَنَّ الْجِسْرَ أَدْقُ مِنَ الشَّعْرَةِ وَأَحَدُ مِنَ السِّيفِ ،  
وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ « فَيَقُولُونَ : رَبَّنَا أَعْطَيْنَا مَا لَمْ نُعْطَ  
أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » وَمَا بَعْدَهُ أَقْرَبُ بِهِ عَيْسَى بْنُ حَمَّادٍ .

ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة إلا كما تضارون في  
رؤية أحدهما ) :

معناه : لا تضارون أصلاً كما لا تضارون في رؤيتهما أصلاً .  
( حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله تعالى من بر وفاجر وغُيِّرَ  
أهل الكتاب ) :

أما البر فهو المطيع ، وأما غُيِّرَ بضم الغين وفتح الباء المشددة  
معناه : بقاياهم جمع غابر .

( فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً ) :

أما السراب فهو الذي يتراءى للناس في الأرض القفر والقاع  
المستوى وسط النهار في الجحر الشديد لأمناً مثل الماء يحسبه الظمآن ماء  
حتى إذا جاء لم يجده شيئاً ، فالكفار يأتون جهنم أعاذنا الله الكريم  
وسائر المسلمين منها ومن كل مكروه - وهم عطاش فيحسبون ماء  
فيتساقطون فيها ، وأما يحطم بعضها بعضاً فمعناه : لشدة انقادها  
وتلاطم أمواج لها ، والحطم : الكسر والإهلاك ، والخطمة : اسم

من أسماء النار لكونها تحطم ما يلقى فيها .

( أتاهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها ) :

معنى رأوه فيها : علموها له وهى صفته المعلومة للمؤمنين وهى أنه لا ينسب شئ وقد تقدم معنى الإتيان والصورة والله أعلم .

( قالوا ربنا فارقنا الناس فى الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم ) : معنى قولهم : التضرع إلى الله تعالى فى كشف هذه الشدة ، عنهم ، وأنهم لزموا طاعته - سبحانه وتعالى - وفارقوا فى الدنيا الناس الذين زاغوا عن طاعته - سبحانه - من قراباتهم وغيرهم ممن كانوا يحتاجون فى معاشهم ومصالح دنياهم إلى معاشرتهم للارتفاق بهم ، وهذا كما جرى للصحابة المهاجرين وغيرهم ومن أشبههم من المؤمنين فى جميع الأزمان فإنهم يقاطعون من حاد الله ورسوله - ﷺ - مع حاجتهم فى معاشهم إلى الارتفاق بهم والاعتضاد بمخالطتهم ، فاثروا رضا الله تعالى على ذلك ، وهذا معنى ظاهر فى هذا الحديث لاشك فى حسنه ، وقد أنكر القاضى عياض رحمه الله هذا الكلام الواقع فى صحيح مسلم وادعى أنه مغير وليس كما قال ، بل الصواب ما ذكرناه .

( حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب ) :

هكذا هو فى الأصول « ليكاد أن ينقلب » بإثبات « أن » وإثباتها مع « كاد » لغة ، كما أن حذفها مع « عسى » لغة ، وينقلب معناه - والله أعلم - ينقلب عن الصواب ويرجع عنه للامتحان الشديد الذى

جرى والله أعلم .

( فيكشف عن ساق ) :

ضبط « يكشف » بفتح الياء وضمها ومما صحيحان ، وفسر ابن عباس وجمهور أهل اللغة وغريب الحديث الساق هنا بالشدة ، أى يكشف عن شدة وأمر مهول . وهذا مثل تضربه العرب لشدة الأمر . ولهذا يقولون : قامت الحرب على ساق . وأصله : أن الانسان إذا وقع في أمر شديد شمر ساعده وكشف عن ساقه للاهتمام به . قال القاضي عياض رحمه الله : وقيل المراد بالساق هنا : نور عظيم ، وورد ذلك في حديث عن النبي - ﷺ .

قال ابن فورك : ومعنى ذلك : ما يتجدد للمؤمنين عند رؤية الله تعالى من الفوائد والألطف .

وقال القاضي عياض : وقيل : وقد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور جماعة من الملائكة على خلقة عظيمة ؛ لأنه يقال : ساق من الناس ، كما يقال : رجل من جراد ، وقيل قد يكون ساقاً مخلوقاً جعله الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة ، وقيل معناه : كشف الخوف وإزالة الرعب عنهم وما كان غلب على قلوبهم من الأهوال فطمئن حيثئذ نفوسهم عند ذلك ويتجلى لهم فيخرون سجداً ، قال الخطاى رحمه الله : وهذه الرؤية التى في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية في الجنة لكرامة أولياء الله تعالى ، وإنما هذه للامتحان والله أعلم .

( ولا يبقى من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ، ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة ) :

هذا السجود امتحان من الله تعالى لعباده . وقد استدل بعض العلماء بهذا مع قوله تعالى : ﴿ ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ﴾ على جواز تكليف ما لا يطاق . وهذا استدلال باطل فإن الآخرة ليست دار تكليف بالسجود . وإنما المراد امتحانهم .

وأما قوله - ﷺ - طَبَقَةٌ يَفْتَحُ الطَّاءُ وَالْبَاءُ قَالَ المَرْوِيُّ وغيره : الطَّبَقُ : فقار الظهر أى صار فقارة واحدة كالصحيفة فلا يقدر على السجود والله أعلم .

ثم أعلم أن هذا الحديث قد يتوهم منه أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين وقد ذهب إلى ذلك طائفة . حكاه ابن فورك لقوله ﷺ : « وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأثمهم الله تعالى » وهذا الذى قالوه باطل لا يراه المنافقون بإجماع من يعتد به من علماء المسلمين ، وليس فى هذا الحديث تصريح برؤيتهم الله تعالى ، وإنما فيه أن الجمع الذى فيه المؤمنون والمنافقون يرون الصورة ثم بعد ذلك يرون الله تعالى ، وهذا لا يقضى أن يراه جمعهم وقد قامت دلائل الكتاب والسنة على أن المنافق لا يراه سبحانه وتعالى والله أعلم .

( يرفعون رءوسهم وقد تحول فى صورته ) :

هكذا ضبطناه « صورته » بالهاء فى آخرها ، ووقع فى أكثر



الأصول أو كثير منها في « صورة » بغير هاء ، وكذا هو في « الجمع بين الصحيحين » للحميدى ، والأول أظهر وهو الموجود في « الجمع بين الصحيحين » للحافظ عبد الحق ومعناه : وقد أزال المانع لهم من رؤيته وتحلى لهم .

( ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ) :

الجسر بفتح الجيم وكسرهما لغتان مشهورتان وهو الصراط ، ومعنى تحل الشفاعة بكسر الحاء وقيل بضمها أى تقع ويؤذن فيها .

( قيل يا رسول الله وما الجسر ، قال : دحض مزلة ) :

بتنوين « دحض » بفتح الدال ، وسكون الحاء ، ومزلة بفتح الميم ، وفي الزاى لغتان مشهورتان الفتح والكسر ، والدحض والمزلة بمعنى واحد وهو الموضع الذى تزل فيه الأقدام ولا تستقر ، ومنه دحضت الشمس أى مالت ، وحجة داحضة أى لا ثبات لها .

( فيه خطاطيف وكلاليب وحسك ) :

أما الخطاطيف فجمع خطاف بضم الحاء فى المفرد ، والكلاليب بمعناه ، وقد تقدم بيانها ، وأما الحسك بفتح الحاء والسين فهو شوك صلب من حديد .

( فجاج مسلم ومخلوش مرسل ، ومكثوس فى نار جهنم ) :

معناه أنهم ثلاثة أقسام : قسم مسلم فلا يناله شئ أصلا ، وقسم

يخدش ثم يرسل فيخلص ، وقد يكدس ويلقى فيسقط في جهنم ،  
وأما مكدوس هكذا هو في الأصول وكذا نقله القاضي عياض رحمه  
الله عن أكثر الرواة ، قال : ورواه العذري بالشين ومعناه بالشين :  
السوق ، وبالشين معناه : تكدس الأشياء بعضها على بعض ، ومنه  
تكدست الدواب في سيرها إذا ركب بعضها بعضاً .

( فوالذى نفسى بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة في استقصاء  
الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار ) :

اعلم أن هذه اللفظة ( استقصاء ) قد ضبطت على أوجه : أحدها  
استيضاء والثاني : استضاء ، والثالث : استيفاء والرابع : استقصاء  
فالأول موجود في كثير من الأصول ببلادنا ، والثاني هو الموجود في  
أكثرها وهو الموجود في « الجمع بين الصحيحين » للحميدى ،  
والثالث في بعضها وهو الموجود في « الجمع بين الصحيحين » لعبد  
الحق الحافظ والرابع في بعضها ، ولم يذكر القاضي عياض غيره  
وادعى اتفاق الرواة وجميع النسخ عليه . وادعى أنه تصحيف ووهم  
وفيه تغيير وأن صوابه ما وقع في كتاب البخارى من رواية ابن بكير  
« بأشد مناشدة في استقصاء الحق » يعنى في الدنيا من المؤمنين لله يوم  
القيامة لإخوانهم ، وبه يتم الكلام ويتوجه . هذا آخر كلام القاضي  
رحمه الله . وليس الأمر على ما قاله بل جميع الروايات التى ذكرناها  
صحيحة . لكل منها معنى حسن . وقد جاء في رواية يحيى بن بكير  
عن الليث « فما أنتم بأشد مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين  
يومئذ تعالى وتقدس إذا رأوا أنهم قد نجوا في إخوانهم » .

وهذه الرواية التي ذكرها الليث توضح المعنى فمعنى الرواية الأولى والثانية ( استيفاء - استقصاء ) أنكم إذا عرض لكم في الدنيا أمر مهم والتبس الحال فيه وسألتم الله تعالى بيانه وناشدتموه في استيفائه وبالغتم فيها ، لا تكون مناشدة أحدكم مناشدة بأشد من مناشدة المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لإخوانهم .

وأما الرواية الثالثة والرابعة ( استيفاء - استقصاء ) فمعناها أيضاً : ما منكم من أحد مناشد الله تعالى في الدنيا في استيفاء حقه أو استقصائه وتحصيله من خصمه والمعتدى عليه بأشد من مناشدة المؤمنين الله تعالى في الشفاعة لإخوانهم يوم القيامة والله أعلم .

( فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير ونصف مثقال من خير ومثقال ذرة ) :

قال القاضي عياض رحمه الله :

قيل معنى الخير هنا اليقين . قال : والصحيح أن معناه : شيء زائد على مجرد الإيمان . لأن مجرد الإيمان الذي هو التصديق لا يتجزأ . وإنما يكون هذا التجزؤ لشيء زائد عليه من عمل صالح أو ذكر خفي أو عمل من أعمال القلب من شفقة على مسكين أو خوف من الله تعالى . ونية صادقة . ويدل عليه قوله في الرواية الأخرى في الكتاب يخرج من النار « من قال : لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن كذا ومثله الرواية الأخرى » يقول الله تعالى : شفعت الملائكة وشفع النبيون . وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين

فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط » وفي الحديث الآخر « لأخرجن من قال : لا إله إلا الله » قال القاضي رحمه الله : فهؤلاء هم الذين معهم مجرد الإيمان وهم الذين لم يؤذن في الشفاعة فيهم . وإنما دلت الآثار على أنه أذن لمن عنده شيء زائد على مجرد الإيمان وجعل للشافعين من الملائكة والنبين صلوات الله وسلامه عليهم دليلاً عليه . وتفرد الله عز وجل بعلم ما تكنه القلوب والرحمة لمن ليس عند إلا مجرد الإيمان ، وضرب بمثال الذرة المثل لأقل الخير فإنها أقل المقادير . قال القاضي : وقوله تعالى « من كان في قلبه ذرة وكذا » دليل على أنه لا ينفع من العمل إلا ما حضر له القلب وصحته نية ، وفيه دليل على زيادة الإيمان ونقصانه وهو مذهب أهل السنة ، هذا آخر كلام القاضي رحمه الله والله أعلم .

( ثم يقولون : ربنا لم ندر فيها خيراً ) :

هكذا هو « خيراً » بإسكان الياء أى صاحب خير .

( شَفَعَتِ الملائكة ) :

هو بفتح الفاء ، وإنما ذكرته وإن كان ظاهراً لأنى رأيت من يصحفه (١) ولا يخلاف فيه ، يقال : شفع يشفع شفاعه فهو شافع وشفيع ، والمشفع بكسر الفاء الذى يقبل الشفاعه والمشفع بفتحها الذى تقبل شفاعته .

---

(١) صحف الكلمة : أخطأ في قراءتها ، أو حرقها عن وضعها ، وحين يتغير اللفظ يتغير المعنى .

( فيقبض قبضة من النار ) :

معناه : يجمع جماعة .

( فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط عادوا حمماً ) :

معنى عادوا : صاروا ، وليس بلازم في « عاد » أن يصير إلى حالة كان عليها قبل ذلك ، بل معناه : صار .

وأما الحَمَم بضم الحاء وفتح الميم الأولى فهو الفحم ، الواحدة حممة .

( فيلقبهم في نهر في أفواه الجنة ) :

\* أما النُّهْر ففيه لغتان معروفتان : فتح الماء وإسكانها ، والفتح أجود وبه جاء القرآن العزيز .

وأما الأفواه فجمه قُوَّة بضم الفاء وتشديد الواو المفتوحة وهو جمع سمع من العرب على غير قياس : وأفواه الأزقة والأنهار وأوائلها ، قال صاحب المطالع : كأن المراد في الحديث مفتتح من مسالك قصور الجنة ومنازلها .

( ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض ) :

أما « يكون » في الموضعين الأولين فتامة ليس لها خبر معناها : ما يقع ، وأصيفر وأخضر مرفوعان ، وأما « يكون أبيض » « فيكون »

فيه ناقصة « وأيضاً » منصوب وهو خبرها .

( فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم ) :

أما اللؤلؤ فمعروف ، وفيه أربع قراءات في السبع : بهزتين في أوله وآخره ، وبجذفهما ( اللولو ) وبإثبات الهمزة في أوله دون آخره ( اللؤلؤ ) وعكسه ( اللؤلؤ ) ، وأما الخواتم فجمع خاتم بفتح التاء وكسرهما ، ويقال أيضاً : خيتام وخاتام ، قال صاحب التحرير المراد بالخواتم هنا أشياء من ذهب أو غير ذلك تعلق في أعناقهم علامة يعرفون بها قال : معناه تشبيه صفائهم وتلألؤهم باللؤلؤ والله أعلم .

( قرأت على عيسى بن حماد زُغْبِه ) :

زُغْبِه : بضم الزاي وإسكان الغين لقب لحماد والد عيسى ، ذكره أبو علي الغساني الجبالي .

( وزاد بعد قوله : بغير عمل عملوه ولا قدم قدموه ) :

هذا مما قد يسأل عنه فيقال : لم يتقدم في الرواية الأولى ذكره القدم . وإنما تقدم « ولا خير قدموه » وإذا كان كذلك لم يكن لمسلم أن يقول : زاد بعد قوله : « ولا قدم » إذ لم يجز للقدم ذكر . وجوابه أن هذه الرواية التي فيها الزيادة وقع فيها « ولا قدم » بدل قوله في الأولى « خير » ووقع فيها الزيادة فأراد مسلم رحمه الله بيان الزيادة ولم يمكنه أن يقول : زاد بعد قوله : « ولا قدم قدموه » أي زاد بعد قوله في روايته « ولا قدم قدموه » .

واعلم أيها المخاطب أن هذا لفظه في روايته . وأن زيادته بعد هذا والله أعلم .

والقدّم هنا بفتح القاف والدال معناه الخير كما في الرواية الأخرى . والله أعلم .

( وليس في حديث الليث « فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين » وما بعده فأقر به عيسى بن حماد ) :

أما قوله : « وما بعده » فمعطوف على « فيقولون ربنا » أى ليس فيه « فيقولون ربنا » ولا ما بعده .

وأما قوله « فأقر به عيسى » فمعناه : أقر بقوله له أولاً أخبركم الليث بن سعد إلى آخره والله أعلم .

٣ - إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار :

عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال : « يُدْخِلُ اللهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، وَيُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ بِرَحْمَتِهِ ، وَيُدْخِلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ : انْظُرُوا مَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا حُمَمًا قَدْ آمَتْحَشُوا فَيُتَّقُونَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ فِيهِ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ إِلَى جَانِبِ السَّيْلِ ، أَلَمْ تَرَوْهَا كَيْفَ تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً . »

رواه مسلم

قال القاضي عياض :

مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلاً ووجوبها سمعاً بصريح قوله تعالى : - « يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا » - وقوله : - « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى » - وأمثالهما ، وبخبر الصادق عليه السلام ، وقد جاءت الآثار التي بلغت بمجموعها التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة للمدني المؤمنين ، وأجمع السلف والخلف ، من بعدهم من أهل السنة عليها ، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها وتعلقوا بمذاهبهم في تخليد المدنين في النار واحتجوا بقوله - « فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » - ويقولون تعالى : -



﴿ماللظالمين من حميم ولا شفيع يطاع﴾ - وهذه الآيات في الكفار وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها في زيادة الدرجات فباطل ، وألفاظ الأحاديث في الكتاب وغيره صريحة في بطلان مذهبيهم وإخراج من استوجب النار لكن الشفاعة خمسة أقسام :

أولها مختصة بنبينا - ﷺ - وهي الإراحة من هول الموقف وتعجيل الحساب كما سيأتي بيانها .

الثانية : في إدخال قوم الجنة بغير حساب وهذه وردت أيضا لنبينا - ﷺ - وقد ذكرها مسلم رحمه الله .

الثالثة : الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم رسول الله - ﷺ - ومن شاء الله تعالى .

الرابعة : فيمن دخل النار من المذنبين فقد جاءت هذه الأحاديث بإخراجهم من النار بشفاعة نبينا - ﷺ - والملائكة وإخوانهم من المؤمنين ، ثم يخرج الله تعالى كل من قال : لا إله إلا الله كما جاء في الحديث « لا يبقى فيها إلا الكافرون » .

الخامسة : في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها وهذه لا ينكرها المعتزلة ولا ينكرون أيضاً شفاعته الحشر الأولى (١) .

قال القاضي عياض : وقد عرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح - رضى الله عنهم - شفاعته نبينا - ﷺ - ورغبتهم فيها .

(١) شرح صحيح مسلم .

وعلى هذا لا يلتفت إلى قول من قال : إنه يكره أن يسأل الإنسان أن يرزقه شفاعة النبي - ﷺ - لكونها لا تكون إلا للمذنبين فإنها قد تكون كما قدمنا لتخفيف الحساب وزيادة الدرجات . ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج إلى العفو غير معتد بعمله . مشفق من أن يكون من المالكين . ويلزم هذا القائل أن لا يدعو بالمغفرة والرحمة لأنها لأصحاب الذنوب . وهذا كله خلاف ما عرف من دعاء السلف والخلف . هذا آخر كلام القاضي رحمه الله والله أعلم .

( فيخرجون منها حُمَمًا قد امتحشوا فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فينبتون فيه كما تنبت الحبة ) :

أما الحُمَمَ فتقدم بيانه في الباب السابق وهو بضم الحاء وفتح الميم المخففة وهو الفحم . وقد تقدم فيه بيان الحبة والنهر . وبيان امتحشوا وأنه بفتح التاء على المختار وقيل بضمها ومعناها : احترقوا .

وقوله : الحياة أو الحيا هكذا وقع هنا وفي البخاري من رواية مالك . وقد صرح البخاري في أول صحيحه بأن هذا الشك من مالك . وروايات غيره « الحياة » بالتاء من غير شك ، ثم إن « الحيا » هنا مقصود وهو المطر سمي « حيا » لأنه تمحيا به الأرض ، ولذلك هذا الماء يحيا به هؤلاء المحترقون ، وتحدث فيهم النضارة كما يحدث ذلك المطر في الأرض والله أعلم .

٣١ - آخِرُ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجاً :

عن عبد الله بن مسعود : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : « إِنِّي لِأَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجاً مِنْهَا ، وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولاً الْجَنَّةَ ، رَجُلٌ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ : أَذْهَبَ فَأَدْخِلِ الْجَنَّةَ ، فَيَأْتِيهَا فَيُحِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَأَى ، فَيَرْجِعُ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلَأَى ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ : أَذْهَبَ فَأَدْخِلِ الْجَنَّةَ ، قَالَ : فَيَأْتِيهَا فَيُحِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَأَى ، فَيَرْجِعُ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلَأَى ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : أَذْهَبَ فَأَدْخِلِ الْجَنَّةَ ، فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا ، أَوْ أَنَّ لَكَ عَشْرَةَ أَمْثَالِ الدُّنْيَا ، قَالَ : فَيَقُولُ : أَتُسْحَرُ بِي أَوْ أَكْضَحُكَ بِي وَأَنْتَ الْمَلِكُ ، قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ ، قَالَ : فَكَانَ يُقَالُ ذَاكَ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً . »

رواه مسلم

( رَجُلٌ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا ) :

وفي الرواية الأخرى ( زحفاً ) قال أهل اللغة : الحَبْوُ المشي على اليدين والرجلين ، وربما قالوا : على اليدين والركبتين وربما قالوا :

على يديه ومقعدته ، وأما الزحف فقال ابن دريد وغيره : هو المشي على الاست<sup>(١)</sup> مع إفراشه بصدرة ، فحصل من هذا أن الحبو والزحف متماثلان أو متقاربان ، ولو ثبت اختلافهما حمل على أنه في حال يزحف ، وفي حال يحبو والله أعلم .

( أنسخري في أو تضحك في وأنت الملك ) :

هذا شك من الرواي هل قال : أنسخري في أو قال : أنضحك في ، فإن كان الواقع في نفس الأمر « أنضحك في » فمعناه : أنسخر في ، لأن الساخر في العادة يضحك ممن يسخر به ، فوضع الضحك موضع السخرية مجازاً ، وأما معنى « أنسخر في » هنا ففيه أقوال :

أحدهما : قال المازري : أنه خرج على المقابلة الموجودة في معنى الحديث دون لفظه ، لأنه عاهد الله مراراً أن لا يسأله غير ما سأل ثم غدر وأصبح بغدره محل الاستهزاء والسخرية ، فقدر الرجل أن قول الله تعالى له : ادخل الجنة وتردده إليها ، وتخيل كونها مملوءة ضرب من الإطماع له ، والسخرية به جزاء لما تقدم من غدره وعقوبة له ، فسمى الجزاء على السخرية سخرية ، فقال : أنسخر في أى تعاقبني بالإطماع .

والقول الثاني : قاله أبو بكر الصوفي : إن معناه نفى السخرية التي لا تجوز على الله تعالى كأنه قال : : أعلم أنك لا تهزأ بي لأنك زب

---

(١) الاست : الدبر والمقعدة .

العالمين . وما أعطيتني من جزييل العطاء وأضعاف مثل الدنيا حق .  
ولكن العجب أنك أعطيتني هذا وأنا غير أهل له . قال : والهمزه في  
« أتسخر في » همزة نفى (١) ، قال : وهذا كلام منبسط متدلل .

والقول الثالث قاله القاضي عياض : أن يكون هذا الكلام صدر  
من هذا الرجل وهو غير ضابط لما قاله . لما ناله من السرور ببلوغ ما  
لم يخطر بباله . فلم يضبط لسانه دهشاً وفرحاً : فقالوه وهو لا يعتقد  
حقيقة معناه ، وجرى على عادته في الدنيا في مخاطبة المخلوق . وهذا  
كما قال النبي - ﷺ - في الرجل الآخر أنه لم يضبط نفسه من الفرح  
فقال : أنت عبدى وأنا ربك والله أعلم .

واعلم أنه وقع في الروايات « أتسخر في » (٢) وهو صحيح .  
يقال : سخرت منه وسخرت به ، والأول هو الأفصح الأشهر وبه  
جاء القرآن .

والثاني فصيح أيضاً ، وقد قال بعض العلماء : إنه إنما جاء بالباء  
لإرادة معناه كأنه قال : أتهزأ بي والله أعلم .

رأيت رسول الله - ﷺ - ضحك حتى بدت نواجذه :

نواجذه بكسر الجيم قال أبو العباس ثعلب وجهاهير العلماء من أهل  
اللغة وغريب الحديث وغيرهم : المراد بالنواجذ هنا الأنياب . وقيل

---

(١) أى أعلم يلرب أنك لا تسخر في .

(٢) ومنه يتبين : أن ملوقع في الروايات فصيح .. وكأنه قال : أتهزأ ، أما (سخر منه) فهو  
الأفصح الأشهر الذى به جاء القرآن .

المراد هنا الضواحك . وقيل المراد بها الأضراس وهذا هو الأشهر في إطلاق النواجد في اللغة ، ولكن الصواب عند الجماهير ما قدمناه . وفي هذا جواز الضحك وأنه ليس بمكروه في بعض المواطن . ولا بمسقط للمروءة إذا لم يجاوز به الحد المعتاد من أمثاله في مثل تلك الحال والله أعلم .

( فيقول الله تعالى له : اذهب فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها ) :

وفي الرواية الأخرى ( لك الذي تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا ) : هاتان الروايتان بمعنى واحد وإحداهما تفسير الأخرى فالمراد بالأضعاف الأمثال ، فإن المختار عند أهل اللغة أن الضعف المثل . وأما قوله ﷺ في الرواية الأخرى في الكتاب ( فيقول الله تعالى : أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها ؟ ) .

وفي الرواية الأخرى ( أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا ؟ فيقول : رضيت رب ، فيقول : لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله ، فقال في الخامسة : رضيت رب فيقول : لك هذا وعشرة أمثاله . )

فهاتان الروايتان لا تخالفان الأوليين ، فإن المراد بالأولى من هاتين أن يقال له أولا : لك الدنيا ومثلها ، ثم يزداد إلى تمام عشرة أمثالها ،

كما بينه في الرواية الأخيرة ، وأما الأخيرة فالمراد بها أن أحد ملوك الدنيا لا ينتهي ملكه إلى جميع الأرض بما يملك بعضاً منها ، ثم منهم من يكثر البعض الذي يملكه ، ومنهم من يقل بعضه ، فيعطى هذا الرجل مثل أحد ملوك الدنيا خمس مرات ، وذلك كله قدر الدنيا كلها ، ثم يقال له : لك عشرة أمثال هذا ، فيعود معنى هذه الرواية إلى موافقة الروايات المتقدمة والله الحمد والله أعلم .

٣٢ - دعاء النبي ﷺ لأُمِّهِ وبكاؤه شفقة عليهم :

عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله - عز وجل - في إبراهيم ﴿ رَبِّ انْهِنْ أَضْلَلَنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ الآية ، وقال عيسى عليه السلام - إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ : « اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي وَبِكَيِّ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا جَبْرِيلُ اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ - وَرَبُّكَ أَعْلَمُ - فَسَلِّمْ مَا يُبْكِيكَ ؟ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - فَسَأَلَهُ ، فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِمَا قَالَ - وَهُوَ أَعْلَمُ ، فَقَالَ اللَّهُ يَا جَبْرِيلُ : اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ إِنَّا سَنَرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسْوؤُكَ » .

( عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ تلا قول الله - عز وجل - في إبراهيم ﷺ - ﴿ رَبِّ انْهِنْ أَضْلَلَنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ ﴾ - الآية ، وقال عيسى ﷺ - : ﴿ إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾ - : هكذا هو في الأصول وقال عيسى « قال القاضي عياض : قال بعضهم : قوله : « قال » هو اسم للقول لا فعل ، يقال : قال قولاً ، وقالاً وقيلاً ، كأنه قال : « وتلا قول عيسى » هذا كلام القاضي عياض .



( رفع يديه وقال : اللهم أمتي أمتي وبكى فقال الله - عز وجل :  
يا جبريل اذهب الى محمد - وربك أعلم - فاسأله ما يبكيك . فأتاه  
جبريل - عليه السلام - فسأله فأخبره النبي - ﷺ - بما قال -  
وهو أعلم - فقال الله تعالى : يا جبريل اذهب إلى محمد فقل إنا  
سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك ) .

هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد .

منها : بيان كمال شفقة النبي - ﷺ - على أمته واعتناؤه  
بمصلحتهم . واهتمامه بأمرهم .

ومنهم استحباب رفع اليدين في الدعاء .

ومنها : البشارة العظيمة لهذه الأمة ، زادها الله تعالى شرفا بما  
وعدها الله تعالى بقوله « سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك » وهذا من  
أرجى الأحاديث لهذه الأمة ، أو أرجاها .

ومنها : بيان عظيم منزلة النبي - ﷺ - عند الله تعالى ، وعظيم  
لطفه سبحانه به ﷺ .

والحكمة في إرسال جبريل لسؤاله - ﷺ - إظهار شرف -  
النبي - ﷺ - وأنه بالحل الأعلى فيسترضى ويكرم بما يرضيه والله  
أعلم .

وهذا الحديث موافق لقول الله - عز وجل - ﴿ ولسوف يعطيك  
ربك فترضى ﴾ .

وأما قوله تعالى : « ولا نسوؤك » فقال صاحب التحرير : هو تأكيد للمعنى أى ( لا نخزئك ) لأن الإرضاء قد يحصل فى حق البعض بالعفو عنهم ، ويدخل الباقي النار فقال تعالى : نرضيك ولا ندخل عليك حزناً ، بل ننجي الجميع والله أعلم .

تعليق :

روى الإمام مسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ - : يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك ، وقال ابن عبيد : فيلهمون لذلك ، فيقولون : لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا قال : فيأتون آدم - ﷺ - فيقولون : أنت آدم أبو الخلق ، خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا ، فيقول : لست هناك<sup>(١)</sup> فيذكر خطيئته التى أصاب ، فيستحى ربه منها ، ولكن ائتوا نوحاً أول رسول بعثه الله ، قال فيأتون نوحاً - ﷺ - فيقول : لست هناك ، فيذكر خطيئته التى أصاب ، فيستحى ربه منها ، ولكن ائتوا إبراهيم - ﷺ - الذى اتخذ الله خليلاً ، فيأتون إبراهيم - ﷺ - فيقول لست هناك ، ويذكر خطيئته التى أصاب ، فيستحى ربه منها ، ولكن ائتوا موسى - ﷺ - الذى كلمه الله وأعطاه التوراة ، قال فيأتون موسى - عليه

---

(١) لست هناك ، أولست هناك ، (يفتح الكاف فى الأولى وضمها فى الثانية) أى : لست بهذه المترلة ، أو لست أهلاً لذلك كما تتصورون .

السلام - فيقول : لست هناكم ، ويذكر خطيئته التي أصاب ، فيستحي ربه منها ، ولكن اتنوا عيسى روح الله وكلمته ، فيقول : لست هناكم ، ولكن اتنوا محمداً - ﷺ - عبداً قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال : قال رسول الله - ﷺ : فيأتوني ، فأستأذن على ربي فيؤذن لي ، فإذا أنا رأيته وقعت ساجداً فيدعني ما شاء الله ، فيقال يا محمد : ارفع رأسك ، قل تسمع ، سل تعطه ، اشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ربي ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ، ثم أعود فأقع ساجداً ، فيدعني ما شاء الله أن يدعني ، ثم يقال : ارفع رأسك يا محمد ، قل تسمع ، سل تعطه ، اشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ، قال : فلا أدرى في الثالثة أو في الرابعة ، قال : فأقول يارب : ما بقى في النار إلا من حسبه القرآن ، أى وجب عليه الخلود في النار<sup>(١)</sup> .

وروى مسلم عن أنى هريرة رضى الله عنه :

أن النبي - ﷺ - قال : لكل نبي دعوة يدعوها ، فأريد أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمتي يوم القيامة .

---

(١) أى الكفار وفى هذا دليل على أنه لا يخلد فى النار أحد مات على التوحيد .

٣٣ - بَيَانُ كَوْنِ هَذِهِ الْأُمَةِ نَصَفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ :

عن أبي سعيد قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - « يَا آدَمُ فَيَقُولُ : لَيْتَكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، قَالَ : يَقُولُ : أَخْرِجْ بَعَثُ النَّارَ ، قَالَ : وَمَا بَعَثُ النَّارَ ؟ ، قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ ، قَالَ : فِذَاكَ حِينَ يَشِيبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى ، وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ، قَالَ : فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أُتِنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ ، فَقَالَ : أُبَشِّرُوا فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا وَمِنْكُمْ رَجُلٌ ، قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأُطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَحَمِدْنَا اللَّهَ وَكَبَّرْنَا ، ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأُطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَحَمِدْنَا اللَّهَ وَكَبَّرْنَا ، ثُمَّ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأُطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، إِنْ مَثَلَكُمْ فِي الْأُمَمِ كَمَثَلِ الشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جُلْدِ الْفُورِ الْأَسْوَدِ ، أَوْ كَالرُّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْحِمَارِ ، .

رواه مسلم

( لبيك وسعد والخير في يدك ) :

معنى في يدك : عندك .

وقوله : ( لبيك وسعديك ) في معنى ( لبيك ) أقوال نشر إلى بعضها وسيأتي إيضاحها في كتاب الحج إن شاء الله تعالى ، والأظهر أن معناها : إجابة لك بعد إجابة للتأكيد ، وقيل معناه : قرباً منك وطاعة لك ، وقيل : أنا مقيم على طاعتك ، وقيل : محبتي لك ، وقيل غير ذلك .

ومعنى ( سعديك ) أى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة .

( أخرج بعث النار ) :

البعث هنا بمعنى المبعوث الموجه إليها ، ومعناه : ميز أهل النار من غيرهم .

( فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها ، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن غذاب الله شديد ) :

معناه موافقة الآية في قوله تعالى : ﴿ إن زلزلة الساعة شيء عظيم ، يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴾ إلى آخرها وقوله تعالى : - ﴿ فكيف تتقون إن كفرتم يوماً يجعل ولدان شيباً ﴾ - وقد اختلف العلماء في وقت وضع كل ذات حمل حملها وغيره من المذكور ف قيل : عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا ، وقيل : هو في القيامة ، فعلى الأول هو على ظاهره ، وعلى الثاني يكون

مجازاً ، لأن القيامة ليس فيها حمل ، ولا ولادة ، وتقديره : ينتهى بها الأحوال والشدائد إلى أنه لو تصورت الحوامل هناك لوضعن أحماهن كما تقول العرب :

أصابنا أمر يشيب منه الوليد ، يبدلون شدته والله أعلم .

( فإن من يأجوج ومأجوج ألفاً ومنكم رجل ) :

هكذا هو فى الأصول ، والروايات (ألف ، رجل) بالرفع فهما

وهو صحيح .

وأما يأجوج ومأجوج فهما غير مهموزين<sup>(١)</sup> عند جمهور القراء وأهل اللغة ، وقرأ عاصم بالهمز فهما ، وأصله من أجيح النار وهو صوتها وشرها ، شبهوا بها لكثرتهم وشدتهم واضطرابهم بعضهم فى بعض ، قال وهب بن منبه ، ومقاتل بن سليمان : هم من ولد يافث ابن نوح ، وقال الضحاك : هم جيل من الترك ، وقال كعب : هم بادرة من ولد آدم من غير حواء ، وذلك أن آدم - ﷺ - احتلم ، فامتزجت نطفته بالتراب ، فخلق الله تعالى منها يأجوج ومأجوج والله أعلم .

كالرقمة فى ذراع الحمار ) :

الرقمة بفتح الراء وإسكان القاف قال أهل اللغة : الرقمتان فى الحمار هما الأثران فى باطن عضديه ، وقيل هى الدائرة فى ذراعيه ، وقيل هى الهنة النابتة فى ذراع الدابة من داخل والله أعلم .

---

(١) ليس على الألف فيها همزة .

٣٤ - لَا أَبَالِي بِابْنِ آدَمَ لَوْ بَلَغْتَ ذُنُوبَكَ عَنَانَ السَّمَاءِ :

عن أنس - رضى الله عنه قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « يَا آدَمُ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي ، يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغْتَ ذُنُوبَكَ عَنَانَ السَّمَاءِ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ ، يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوْ أَكْبَيْتَنِي بِقِرَاءِ الْأَرْضِ خَطَايَا ، ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئاً لَأَكْبَيْتَكَ بِقِرَاءِ مَغْفِرَةٍ » .

رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح

( قوله تعالى : عنان السماء ) :

عَنَان : بفتح العين قيل هو السحاب ، وقيل : ما عن لك منه أى ما ظهر لك منها إذا رفعت رأسك .

( قوله تعالى : ثم استغفرتنى غفرت لك ) :

﴿ غفرت لك ﴾ هو نظير قوله تعالى : - ﴿ ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً ﴾ ، والاستغفار لا بد أن يكون مقروناً بالتوبة . قال الله تعالى : - ﴿ وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾ - وقال تعالى : - ﴿ وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ .

واعلم أن الاستغفار معناه : طلب المغفرة وهو استغفار المذنبين ، وقد يكون عن تقصير في أداء الشكر وهو استغفار الأولياء والصالحين .

وقد يكون لا عن واحد منهما ( أى ليس استغفار المذنبين وليس استغفارا عن تقصير ) بل يكون شكرا وهو استغفاره - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - واستغفار الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام .

قال - صلى الله عليه وآله وسلم : سيد الاستغفار ( اللهم أنت ربي . لا إله إلا أنت - خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت . أعوذ بك من شر ما صنعت . أبوء لك بنعمتك على . وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ) .

وقال - ﷺ - لأبي بكر رضى الله عنه - :

( قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا - وفي رواية كبيرا - ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم ) .

يقول النووي في كتابه « الأربعين النووية » بعد شرحه هذا الحديث : وهذا آخر ما يسر الله الكريم على سبيل الاختصار والحمد لله رب العالمين .



٣٥ - إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ :

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ - تَبَارَكَ  
وَتَعَالَى - قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ  
ذَلِكَ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً  
كَامِلَةً ، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى  
سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ  
يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا  
اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً » .

رواه البخارى ومسلم فى صحيحهما بهذه الحروف

فانظر يا أخى - وفقنا الله وإياك إلى عظيم لطف الله تعالى -  
وتأمل هذه الألفاظ .

وقوله : ( عنده ) :

( إشارة إلى الاعتناء بها .

وقوله : ( كاملة ) :

للتأكيد وشدة الاعتناء بها .

وقال فى السيئة التى هم بها ، ثم تركها ( كتبها الله عنده حسنة

كاملة ) فأكدّها بـ ( كاملة ) وإن عملها ( كتبها سيئة واحدة ) فأكد  
تقليها بـ ( واحدة ) ولم يؤكدّها بـ ( كاملة ) فله الحمد والمنّة  
سبحانه لا نحصى ثناء عليه وبالله التوفيق .

( قوله - ﷺ كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف  
إلى أضعاف كثير )

وروى البزار في سنده أنه - ﷺ - قال :

( الأعمال سبعة : عملان موجبان ، وعملان واحد بواحد .  
وعمل الحسنّة فيه عشرة . وعمل الحسنّة فيه بسبعمائة ضعف ،  
وعمل لا يحصى ثوابه إلا الله تعالى فأما العملان الموجبان : فالكفر  
والإيمان . فالإيمان يوجب الجنة والكفر يوجب النار ، وأما العملان  
اللذان هما واحد بواحد : فمن هم بحسنّة ولم يعملها كتبها الله له  
حسنّة . ومن عمل سيئة كتب الله عليه سيئة واحدة . وأما العمل  
الذي بعشر حسنات : فعمل الحسنّة لقوله تعالى : « من جاء بالحسنّة  
فله عشر أمثالها » وأما العمل الذي بسبعمائة ضعف : فدرهم الجهاد  
في سبيل الله تعالى : « كمثّل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبله مائة  
حبة » ثم ذكر الله سبحانه وتعالى أنه يضاعف لمن يشاء زيادة على  
ذلك .

وقال الله تعالى : ﴿ وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا  
عظيما ﴾ فدلّت الآية والحديث وهو قوله - ﷺ - « إلى أضعاف  
كثيرة » أن ( العشر ) و ( السبعمائة ) كلمة ليست للتحديد ، وأنه

يضاعف لمن يشاء ، ويعطى من لدنه ما لا يعد ولا يحصى . فسبحان  
من لا تحصى آلاؤه ولا تعد نعمائوه فله الشكر والنعمة والفضل .

وأما السابغ : فهو الصائم ، يقول الله تعالى « كل عمل ابن آدم  
له إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به » فلا يعلم ثواب الصوم إلا الله .

\*\*\*

٣٦ - لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « إِنْ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ : « مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أُحِبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَنْطُشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَلَكِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَتُهُ ، وَلَكِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيذَلَهُ . »

رواه البخاري

( قوله - صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه تعالى - : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب ) :

المراد هنا بالولي : المؤمن ، قال الله تعالى : « الله ولي الذين آمنوا » فمن آذى مؤمنا فقد آذنه الله أى أعلمه الله أنه محارب له ، والله تعالى إذا حارب العبد أهلكه ، فليحذر الإنسان من التعرض لكل مسلم .

« قوله تعالى : وما تقرب إلى عبدى بشيء أحب إلى مما افترضته عليه » :

فيه دليل على أن فعل الفريضة أفضل من النوافل ، وجاء في الحديث أن ثواب الفريضة يفضل على ثواب النافلة بسبعين مرة .  
قوله تعالى : « ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » :

ضرب العلماء - رضى الله تعالى عنهم - لذلك مثلاً فقالوا : مثل الذى يأتى بالنوافل مع الفرائض ومثل غيره كمثل رجل أعطى لأحد عبديه درهما ليشتري به فاكهة وأعطى الآخر درهما ليشتري به فاكهة فذهب أحد العبدین فاشترى فاكهة فوضعها فى قوصرة<sup>(١)</sup> وطرح عليها ريحاناً ومشموماً من عنده ثم جاء فوضعها بين يدى السيد ، وذهب الآخر واشترى الفاكهة فى حجره ثم جاء فوضعها بين يدى السيد على الأرض ، فكل واحد من العبدین قد امتثل لكن أحدهما زاد من عنده القوصرة والمشوم فيصير أحب إلى السيد . فمن صلى النوافل مع الفرائض يصير أحب إلى الله . والمحبة من الله : إرادة الخير . فإذا أحب عبداً شغله بذكره وطاعته وحفظه من الشيطان واستعمل أعضائه فى الطاعة وحجب إليه سماع القرآن والذكر ، وكره إليه سماع الغناء وآلات اللهو ، وصار من الذين قال الله تعالى فى حقهم :- ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ ﴾ - وقال تعالى :- ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ - فإذا سمعوا منهم كلاماً فاحشاً أضربوا عنه وقالوا : قولاً يسلمون فيه ، وحفظ بصره عن المحارم فلا ينظر إلى ما لا يحل وصار نظره نظر فكر واعتبار فلا يرى من المصنوعات إلا

---

(١) القوصرة : وعاء من قصب يوضع فيه إتمر ونحوه .

استدل به على خالفه ، وقال على - رضى الله عنه - : ما رأيت شيئا إلا ورأيت الله تعالى قبله . ومعنى الاعتبار : العبور بالفكر فى المخلوقات إلى قدرة الخالق فيسبح عند ذلك ويقدس ويعظم وتصير حركاته باليدين والرجلين كلها لله تعالى ولا يمشى فيما لا يعنيه ، ولا يفعل بيده شيئا عبثا ، بل تكون حركاته وسكناته لله تعالى فيثاب على ذلك فى حركاته وسكناته وفى سائر أفعاله .

قوله تعالى : « كنت سمعه » :

يحمل كنت الحافظ لسمعه وبصره ولبطشه يده ورجله من الشيطان ، ويحمل كنت فى قلبه عند سمعه وبصره ولبطشه ، فلذا ذكرنى كف عن العمل لغيرى .

\*\*\*

٣٧ - اَنْفَقَ اَنْفَقَ عَلَيْكَ :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُلَغُّ بِهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
قَالَ : قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : « يَا ابْنَ آدَمَ اَنْفَقِ اَنْفَقِ  
عَلَيْكَ ، وَقَالَ : يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى - وَقَالَ ابْنُ عُثَيْمٍ : مَلَأَنُ -  
سَحَاءٌ لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » .

رواه مسلم

( اَنْفَقَ اَنْفَقَ عَلَيْكَ ) :

هو معنى قوله - عز وجل - ﴿ وَمَا اَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ  
يُخْلِفُهُ ﴾ فيتضمن الحث على الإنفاق معنى في وجوه الخير والتبشير  
بالخلف من فضل الله تعالى .

( يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى - وَقَالَ ابْنُ عُثَيْمٍ : مَلَأَنُ ) :

هكذا وقعت رواية ابن عُثَيْمٍ بالنون . قالوا : وهو غلط وصوابه  
مَلَأَى كما في سائر الروايات ، ثم ضبطوا رواية ابن عُثَيْمٍ ( مَلَأَنُ ) من  
وجهين : أحدهما اسكان اللام وبعدها همزة ، والثاني : ملان بفتح  
اللام بلا همز .

( سَحَاءٌ لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ) :

سحاء : بفتح السين والحاء من السح وهو الصب الدائم وهي  
صفة لليد .

ومعنى لا يفيضها شيء : أى لا ينقصها شيء يقال : غاض الماء ،  
وغاضه الله .

قال القاضى : قال المازرى :

هذا مما يتأول لأن اليمين بمعنى المناسبة للشمال لا يوصف بها  
البارى سبحانه وتعالى لأنها تتضمن إثبات الشمال وهذا يتضمن  
التحديد ، ويتقدس الله سبحانه وتعالى عن التجسيم والحد ، وإنما  
خاطبهم رسول الله ﷺ — بما يفهمونه وأراد الإخبار بأن الله  
تعالى لا ينقصه الإنفاق ولا يمسك خشية الإملاق جل الله عن ذلك ،  
وعبر — ﷺ — عن توالى النعم بسح اليمين لأن البازل منا يفعل  
ذلك يمينه ، قال : ويحتمل أن يريد بذلك أن قدرة الله تعالى سبحانه  
وتعالى على الأشياء على وجه واحد لا يختلف ضعفا وقوة ، وأن  
المقبورات تقع بها على جهة واحدة ولا تختلف قوة وضعفا كما يختلف  
فعلنا باليمين والشمال ، تعالى الله عن صفات المخلوقين ومشابهة  
المحدثين .

تعليق :

وردت أحاديث كثيرة تحت على الإنفاق وخاصة الإنفاق على  
العيال والإنفاق في سبيل الله ومن ذلك ما رواه مسلم عن ثوبان  
قال : قال رسول الله ﷺ — : أفضل دينار ينفقه الرجل دينار



ينفقه على عياله ، ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله ، ودينار  
ينفقه على أصحابه في سبيل الله .

قال أبو قلابة : وبدأ بالعيال ثم قال أبو قلابة : وأي رجل أعظم  
أجرا من رجل ينفق على عيال صغار يعفهم أو . ينفعهم الله به  
ويغنيهم .

وروى مسلم عن أبي هريرة قال :

قال رسول الله — ﷺ — : دينار أنفقته في سبيل الله ، ودينار  
أنفقته في رقبة ، ودينار تصدقت به على مسكين : ودينار أنفقته على  
أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك .

عن أنس بن مالك عن رسول الله - ﷺ - قَالَ :  
 قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّ أُمَّتَكَ لَا يَزَالُونَ يَقُولُونَ مَا كَذَّبَا ؟  
 حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ » .

رواه مسلم

وفي رواية أخرى لمسلم عن أبي هريرة قَالَ : قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - : « لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى  
 يُقَالَ : هَذَا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ  
 ذَلِكَ شَيْئاً فَلْيَقُلْ : آمَنْتُ بِاللَّهِ » .

وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة أيضاً :  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - : « يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ  
 فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ كَذَا وَكَذَا ؟ حَتَّى يَقُولَ لَهُ : مَنْ خَلَقَ  
 رَبَّكَ ؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَتَّيَّه » .

ذكر الإمام النووي رحمه الله عدة روايات في الوسوسة :  
 ففي رواية عن أبي هريرة ( قَالَ : جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ -  
 ﷺ - فَسَأَلُوهُ : إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاطَمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ ،

قال : وقد وجدتموه ؟ قالوا : نعم ، قال : ذاك صريح الإيمان ) .  
وفي الرواية الأخرى ( سئل النبي ﷺ — عن الوسوسة فقال : تلك محض الإيمان ) .

وفي الحديث الآخر ( لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال : هذا خلق الله الخلق ، فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئا فليقل : آمنت بالله ) .

وفي الرواية الأخرى : ( فليقل آمنتُ بالله ورُسِله ) .

وفي الرواية الأخرى ( يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق كذا وكذا حتى يقول له : من خلق ربك ؟ فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته ) .

أما معاني الأحاديث وفقهاها فقولُه — ﷺ — : ( ذلك صريح الإيمان ومحضُ الإيمان ) معناه : استعظامكم الكلام به هو صريح الإيمان ، فإن استعظام هذا وشدة الخوف منه ومن النطق به فضلا عن اعتقاده إنما يكون لمن استكمل الإيمان استكمالاً محققاً ، وانتفت عنه الريبة والشكوك

واعلم أن الرواية الثانية وإن لم يكن فيها ذكر الاستعظام فهو مراد ، وهي مختصرة من الرواية الأولى ، ولهذا قدم مسلم رحمه الله الرواية الأولى .

وقيل معناه : ان الشيطان إنما يوسوس لمن آيس من إغوائه فينكد

عليه بالوسوسة ليعجزه عن إغوائه ، وأما الكافر فإنه يأتيه من حيث شاء ولا يقتصر في حقه على الوسوسة بل يتلاعب به كيف أراد ، فعلى هذا معنى الحديث : سبب الوسوسة محض الإيمان ، أو الوسوسة علامة الإيمان و هذا القول اختيار القاضي عياض .

وأما قوله — ﷺ — : ( فمن وجد ذلك فليقل : آمنت بالله )  
وفي الرواية الأخرى ( فليستعذ بالله وليته ) .

فمعناه : الإعراض عن هذا الخاطر الباطل والاتجاه إلى الله تعالى في إذهابه .

قال الإمام المازرى رحمه الله :

ظاهر الحديث أنه ﷺ أمرهم أن يدفعوا الخواطر بالإعراض عنها ، والرد لها من غير استدلال ولا نظر في إبطالها . قال : والذي يقال في هذا المعنى أن الخواطر على قسمين :

القسم الأول : خواطر ليست مستقرة ولا اجتلبتها شبهة طرأت ومثل هذه الخواطر تدفع بالإعراض وعلى هذا يحمل الحديث ، وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة فكأنه لما كان أمرا طارئا بغير أصل دفع بغير نظر في دليل إذ لا أصل له ينظر فيه .

القسم الثاني : الخواطر المستقرة التي أوجبتها الشبهة وهذه لا تدفع إلا بالاستدلال والنظر في إبطالها والله أعلم .

وأما قوله ﷺ ( فليستعذ بالله ولينته ) فمعناه :

إذا عرض له هذا الوسواس فليلجأ إلى الله تعالى في دفع شره عنه  
وليعرض عن الفكر في ذلك وليعلم أن هذا الخاطر من وسوسة  
الشیطان وهو إنما يسعى بالفساد والإغواء ، فليعرض عن الإصغاء إلى  
وسوسته ، وليبادر إلى قطعها بالاشتغال بغيرها والله أعلم .

عن عائشة قالت : كان رسولُ الله — ﷺ — يُكثِرُ من قول : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ، قالت : فقلتُ يارسولَ الله أراك تُكثِرُ من قول سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ، فقال : « خَبَرَنِي رَبِّي أَلَيْ سَأَرَى علامة في أُمِّي ، فإذا رَأَيْتُهَا أَكْثَرْتُ مِنْ قَوْل : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ، فَقَدْ رَأَيْتُهَا » إذا جَاءَ نصرُ اللَّهِ والفتحُ ، ورَأَيْتَ الناسَ يَدْخُلُونَ في دينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا .

رواه مسلم

وفي رواية أُخْرَى لِمُسْلِمٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ — ﷺ — قَالَ : « أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ » .

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ — ﷺ — كَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَلْبِي كُلَّهُ دِقَّةً وَجُلَّةً وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلَانِيَتَهُ وَسِرَّهُ » .

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ : « سُبْحَانَكَ وَيَحْمَدُكَ ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » قَالَتْ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَا هَذِهِ الْكَلِمَاتُ الَّتِي أَرَاكَ أَخَذَتْهَا تَقُولُهَا ؟ ، قَالَ : جُعِلَتْ لِي عَلَامَةٌ فِي أُمْتِي إِذَا رَأَيْتَهَا قُلْتُهَا « ﴿ إِذَا جَاءَ لَصَرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ... إِلَى آخِرِ السُّورَةِ ﴾ .

( أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ ) :

معناه : أَقْرَبُ مَا يَكُونُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ وَفَضْلِهِ . وفيه الحث على الدعاء في السجود . وفيه دليل لمن يقول : إن السجود أفضل من القيام و سائر أركان الصلاة ، وفي هذه المسألة ثلاثة مذاهب :

أحدها : أَنْ تَطْوِيلُ السَّجُودِ وَتَكْثِيرُ الرُّكُوعِ وَالسَّجُودِ أَفْضَلُ — حكاه الترمذى والبيهقى عن جماعة . ومن قال بتفضيل تطويل السجود ابن عمر رضى الله عنهما .

والمذهب الثانى : مذهب الإمام الشافعى رضى الله عنه وجماعة — أَنْ تَطْوِيلُ الْقِيَامِ أَفْضَلُ لِحَدِيثِ جَابِرٍ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ — قَالَ : ( أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ ) والمراد بالقنوت القيام ولأن ذكر القيام : القراءة ، وذكر السجود :

التنسيخ ، والقراءة أفضل ؛ لأن المنقول عن النبي — ﷺ — أنه كان يطول القيام أكثر من تطويل السجود .

والمذهب الثالث : أنهما سواء . وتوقف أحمد بن حنبل في المسألة ولم يقض فيها بشيء . وقال إسحاق بن راهويه : أما في النهار فتكثر الركوع والسجود أفضل . وأما في الليل فتطويل القيام إلا أن يكون للرجل جزء بالليل يأتي عليه فتكثر الركوع والسجود أفضل ؛ لأنه يقرأ جزأه ويربح كثرة الركوع والسجود . قال الترمذى : إنما قال إسحاق هذا لأنهم وصفوا صلاة النبي — ﷺ — بالليل بطول القيام . ولم يوصف من تطويله بالنهار ما وصف بالليل والله أعلم .

( اللهم اغفر لى ذنبى كله دقه وجُله ) :

( دقة ) بكسر الدال أى قليله .

( جُله ) بضم الجيم — أى كثيره ومعظمه

وفيه تأكيد الدعاء وتكثير ألفاظه وإن أغنى بعضها عن بعض

( كان رسول الله — ﷺ — يكثر أن يقول فى ركوعه

سجوده : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك . اغفر لى يتأول القرآن ) :

وفى الرواية الأخرى : ( أستغفرك وأتوب إليك ) :

يتأول القرآن : يعمل ما أمر به فى قول الله عز وجل :

« فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا » .



وكان — ﷺ — يقول هذا الكلام البديع في الجزالة ، المستوفى ما أمر به في الآية ، وكان يأتي به في الركوع والسجود ، لأن حالة الصلاة أفضل من غيرها فكان يختارها لأداء هذا الواجب الذي أمر به ليكون أكمل .

قال أهل اللغة العربية وغيرهم : التسبيح : التنزيه وقولهم « سبحان الله » منصوب على المصدر يقال : سبحت الله تسبيحا وسبحانا « فسبحان الله » معناه : براءة وتنزيها له من كل نقص وصفة محدث . قالوا : وقوله « وبحمك » أى وبحمدك سبحتك . ومعناه : بتوفيقك لى وهدايتك وفضلك على سبحتك لا بحول وقوى . ففيه شكر لله تعالى وأن كل الأفعال له ، والله أعلم .

وفي قوله — ﷺ — ( أستغفرك وأتوب إليك ) : حجة على أنه يجوز بل يستحب أن يقول : أستغفرك وأتوب إليك . وحكى عن بعض السلف كراهته لئلا يكون كاذبا ، قال : بل يقول : اللهم اغفر لى وتب على ، وهذا الذى قاله من قوله : ( اللهم اغفر لى وتب على ) حسن لا شك فيه ، وأما كراهة قوله ( أستغفر الله وأتوب إليه ) فلا تتفق معه فى ذلك وقد ذكرت المسألة بدلائلها فى باب الاستغفار من كتاب « الأذكار » والله أعلم .

وأما استغفاره — ﷺ — وقوله — ﷺ — ( اللهم اغفر لى ذنبى كله ) مع أنه مغفور له فهو من باب العبودية والإذعان والافتقار إلى الله تعالى والله أعلم .

تعليق :

وردت أدعية مأثورة كان يواظب عليها النبي — ﷺ — في ركوعه وسجوده ومن ذلك ما رواه مسلم عن أئى هريرة عن عائشة قالت : فقدت رسول الله — ﷺ — ليلة من الفراش فالتصتته فرفعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول : ( اللهم أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ) .

وروى مسلم عن مطرف أن عائشة نبأته أن رسول الله — ﷺ — كان يقول في ركوعه وسجوده ( سبح قلوبن رب الملائكة والروح ) .

\* \* \*

٤٠ - الصفات التي يُعرَف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار :

عن عِياضٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي حُطْبَتِهِ : « أَلَا إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أَعْلَمَكُم مَّا جَهَنَّمُ مِمَّا عُلِّمَنِي يَوْمِي هَذَا : كُلُّ مَالٍ تَحَلَّاهُ عَبْدٌ حَلَالٌ ، وَإِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حَتَفَاءَ كُلِّهِمْ ، وَإِنَّمِ اتَّهَمُ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَنَّتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ ، وَحَرَّمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أُخَلِّتُ لَهُمْ ، وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا ، وَإِنِ اللَّهُ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَمَقَّتَهُمْ عَرَبُهُمْ وَعَجَمُهُمْ ، إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، وَقَالَ : إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لِأُبَيِّتِكَ وَأُبَيِّتَكَ ، وَأَنْزَلْتُكَ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ ، تَقْرُوهُ نَائِمًا وَيَقْظَانٌ ، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُحَرِّقَ قُرَيْشًا ، فَقُلْتُ : رَبِّ إِذَا يَطْلَعُوا رَأْسِي فَيَدْعُوهُ حُبْرَةٌ ، قَالَ : اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا اسْتَخْرِجُوكَ ، وَأَغْزِهِمْ نَعْرَكَ ، وَأَنْفِقْ فَسَتَنْفِقَ عَلَيْكَ ، وَابْعَثْ جَيْشًا تَبْعَثُ خُمْسَهُ مِثْلَهُ ، وَقَاتِلْ بِمَنْ أَطَاعَكَ مِنْ عَصَاكَ ، قَالَ : وَأَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ : ذُو سُلْطَانٍ مُقْسِطٌ ، مُتَصَدِّقٌ مُوَفَّقٌ ، وَرَجُلٌ ، رَجِيمٌ ، رَقِيقُ الْقَلْبِ لِكُلِّ ذِي قُرْبَى وَمُسْلِمٍ ، وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ ذُو عِيَالٍ ، قَالَ : وَأَهْلُ النَّارِ خُمْسَةٌ :

الضعيف الذى لا زَبَرَ لَهُ ، الذين هُمْ فِيكُمْ تَبَعاً ، لا يَتَّبِعُونَ  
أَهْلًا وَلَا مَالًا ، والحائِثُ الذى لا يَخْفَى لَهُ طَمَعٌ وَإِنْ دَقَّ إِلَّا  
خَائَةً ، وَرَجُلٌ لَا يُصْبِحُ وَلَا يُمَسِي إِلَّا وَهُوَ يُجَادِعُكَ عَنْ  
أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، وَذَكَرَ الْبُخْلُ أَوْ الْكَذِبُ ، وَالشُّطْطِيرُ :  
الْفَحَّاشُ ، . ولم يَذْكُرْ أَبُو عَسَاةٍ فِي حَدِيثِهِ ( وَأَنْفِقْ فَسَيَنْتَفِقَ  
عَلَيْكَ ) .

رواه مسلم

---

( إِنْ رَأَى أَمْرِي أَنْ أَعْلَمَكُمْ مَا جَهِلْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي يَوْمِي هَذَا كُلَّ  
مَالٍ نَحَلْتُهُ عَبْدًا حَلَالًا ) .

معنى نَحَلْتُهُ : أَعْطَيْتُهُ ؛ وَفِي الْكَلَامِ حَذَفَ أَيْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : كُلَّ  
مَالٍ أَعْطَيْتُهُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي فَهُوَ لَهُ حَلَالٌ ، وَالْمُرَادُ : إِنْكَارُ مَا حَرَّمُوا  
عَلَى أَنْفُسِهِمْ مِنَ السَّائِبَةِ وَالْوَصِيلَةِ وَالْبَحِيرَةِ وَالْحَامِي وَغَيْرِ ذَلِكَ وَأَنَّهَا  
لَمْ تَصِرْ حَرَامًا بِتَحْرِيمِهِمْ ، وَكُلُّ مَالٍ مَلَكَهُ الْعَبْدُ فَهُوَ لَهُ خِلَالٌ حَتَّى  
يَتَعَلَّقَ بِهِ حَقٌّ .

( وَإِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حَتَفَاءً ) :

أَيْ مُسْلِمِينَ ، وَقِيلَ طَاهِرِينَ مِنَ الْمَعَاصِي ، وَقِيلَ مُسْتَقِيمِينَ مَنِيبِينَ  
لِقَبُولِ الْهَدَايَةِ ، وَقِيلَ الْمُرَادُ حِينَ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ ، وَقَالَ : ﴿ أَلَسْتُ  
بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى . ﴾

( وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهن عن دينهم ) :  
 ( اجتالتهن ) بالجيم وفي رواية ( فاختالتهن ) بالخاء والأول أصح  
 وأوضح ومعناه : استخفوهن فذهبوا بهن وأزالوهم عما كانوا عليه  
 وجالوا معهم في الباطل . كذا فسرهُ الهروي وآخرون ، وقال شمر :  
 اجتال الرجل الشيء : ذهب به ، واجتال أموالهم : ساقها وذهب  
 بها .

قال القاضي : ومعنى ( فاختالوهم ) بالخاء — على رواية من  
 رواه — أى يحبسونه عن دينهم ويصلونهم عنه .

( وإن الله تعالى نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا  
 بقايا من أهل الكتاب ) :

المقت : أشد بغض . والمراد بهذا المقت والنظر ما قبل بعثة  
 رسول الله — ﷺ — والمراد ببقايا أهل الكتاب : الباقون على  
 التمسك بدينهم الحق من غير تبديل .

( إنما بعثتك لأبتيك وأبلى بك ) :

معناه : لأمتحك بما يظهر منك من قيامك بما أمرتك به من تبليغ  
 الرسالة ، وغير ذلك من الجهاد في الله حق جهاده ، والصبر في الله  
 تعالى وغير ذلك . وأبلى بك من أرسلتك إليهم فمنهم من يظهر  
 إيمانه ، ويخلص في طاعته ، ومن يتخلف ويتأيد بالعداوة والكفر ،  
 ومن ينافق ، والمراد : أن يمتحنه ليصير ذلك واقعا بارزا فإن الله تعالى

إنما يعاقب العباد على ما وقع منهم لا على ما يعلمه قبل وقوعه وإلا فهو سبحانه عالم بجميع الأشياء قبل وقوعها وهذا نحو قوله : ﴿ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ﴾ أى نعلمهم قاعلين ذلك متصفين به .

( وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه نائما ويقظان ) :

أما قوله تعالى ( لا يغسله الماء ) فمعناه : محفوظ في الصدور ، لا يتطرق إليه الذهاب ، بل يبقى على مر الأزمان .

وأما قوله تعالى : « تقرؤه نائما ويقظان » فقال العلماء : معناه : يكون محفوظا لك في حالتى : النوم واليقظة . وقيل تقرؤه في يسر وسهولة .

( فقلت رب إذا يثلغوا رأسى فیدعوه خبزة ) :  
( يثلغوا ) : بفتح الياء وسكون الراء وفتح اللام معناه : يشدخوه ويشجوه كما يشدخ الخبز أى يكسر

( واغزهم نُفْرِك ) :

نفرك بضم النون وكسر الزاى : أى نُفِرك .

( وأهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط متصدق موفق ورجل رحيم رقيق القلب لكل ذى قرى ومسلم ، وعفيف متعفف ) :

قوله : ( ومسلم ) مجرور ومعطوف على ( ذى قرى ) وقوله : ( مقسط ) أى عادل .

( الضعيف الذى لا زَبْر له ، الذين هم فيكم تبعاً لا يتتفون أهلاً ولا مالا ) :

زَبْر بفتح الزاى وسكون الباء : أى لا عقل له يزبره ويمنعه ممالاً .  
ينبغى . وقيل : هو الذى لا مال له . وقيل : الذى ليس عنده ما  
يعتمده .

يتبعون ( بالعين ) : بتشديد التاء أو بتخفيفها من الاتباع ، وفي  
بعض النسخ ( يتفون ) بالغين أى يطلبون .

( والخائن الذى لا يخفى له طمع وإن دق إلا خانه ) :

معنى لا يخفى : لا يظهر ، قال أهل اللغة : يقال : خفيت الشيء  
إذا أظهرته . وأخفيته إذا سترته وكتمته ، هذا هو المشهور وقيل :  
هما لغتان فيهما جميعاً .

( وذكر البخل والكذب ) :

وهى فى أكثر النسخ ( أو الكذب ) بـ ( أو ) وفى بعضها  
( والكذب ) ( بالواو ) والأول هو المشهور فى نسخ بلادنا . وقال :  
القاضى : روايتان عن جميع شيوخنا بالواو إلا ابن جعفر عن الطبرى  
فـ ( أو ) ولعله الصواب وبه تكون المذكورات خمسة ..

( وأما الشُّنْظِير ) بكسر الشين والظاء وإسكان النون بينهما :  
ففسر فى الحديث بأنه الفحاش وهو السبىء الخلق .

٤١ - إذا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ :

عن أبي هريرة قَالَ : إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ ثَلَاثًا  
مَلَكًا يَصْعَدَانِهَا — قَالَ حَمَّادٌ : فَذَكَرَ مِنْ طَيِّبِ رِيحِهَا  
وَذَكَرَ الْمِسْكِ — قَالَ : وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ : رُوحٌ طَيِّبَةٌ  
جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ  
تَعْمُرُنِي ، فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنْطَلِقُوا  
بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ ، قَالَ : وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ  
رُوحُهُ — قَالَ حَمَّادٌ : وَذَكَرَ مِنْ نَجِسِهَا ، وَذَكَرَ لَعْنًا —  
وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ : رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ —  
قَالَ : فَيُقَالُ أَنْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ :  
فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — رَيْطَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ  
هَكَذَا .

رواه مسلم

قوله في روح المؤمن ( ثم يقول : انطلقوا به إلى آخر الأجل ) ، ثم  
قال في روح الكافر : فيقال : انطلقوا به إلى آخر الأجل ) :

قال القاضي : المراد الأول : انطلقوا بروح المؤمن إلى سكرة  
المتنبي .



والمراد بالثاني : انطلقوا بروح الكافر الى سجين . فهي متبى  
الأجل . ويحتمل أن المراد الى انقضاء أجل الدنيا .

( فرد رسول الله ﷺ — رِيْطَةٌ كانت عليه على أنفه )  
الريطة : بفتح الراء وسكون الياء : ثوب رقيق ، وقيل هي  
الملاءة . وكان سبب ردها على الأنف بسبب ما ذكر من نتن ريح  
روح الكافر .

تعليق :

وردت أحاديث في ذكر عذاب الثبر والتعوذ منه ، وكيف يعرض  
على المؤمن أو الكافر مقعده من الجنة أو النار :

روى مسلم عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ — قال : إن  
أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل  
الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار يقال :  
هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة .

وروى مسلم عن أنس أن النبي ﷺ — قال : لولا أن تدافنوا  
لدعوت الله أن يمنعكم من عذاب القبر .

وروى مسلم عن أبي أيوب قال : خرج رسول الله ﷺ —  
بعد ما غربت الشمس فسمع صوتا فقال : يهود تعذب في قبورها .

وروى مسلم عن أنس بن مالك قال : قال نبي الله ﷺ —

إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم ، قال : يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ قال : فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، قال : فيقال له : أنظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة . قال نبي الله — ﷺ — : فبراها جميعا — قال قتادة : وذكر لنا أنه يفسح له في قبره سبعون ذراعا ويملاؤه عليه خضرا إلى يوم يعثون .

وروى مسلم عن البراء بن عازب عن النبي — ﷺ — قال : ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ — قال : نزلت في عذاب القبر فيقال له : من ربك ؟ فيقول : ربي الله ونبيي محمد — ﷺ — فذلك قوله — عز وجل : ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة وفي الآخرة ﴾ .

وروى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله — ﷺ — ترك قتلى بدر ثلاثا ، ثم أتاهم فقام عليهم فناداهم فقال : يا أبا جهل بن هشام ، يا أمية بن خلف ، يا عتبة بن ربيعة . يا شيبة بن ربيعة — أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقا فأني قد وجدت ما وعدني ربي حقا ؟ ١٩ . فسمع عمر قول النبي — ﷺ — فقال : يا رسول الله

كيف يسمعوا وأنى يجيبوا<sup>(١)</sup> وقد جيفوا<sup>(٢)</sup> ؟ قال : والذى نفسى بيده  
ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يقدرّون أن يجيبوا ، ثم أمر بهم  
فسحبوا فألقوا فى قليب بدر<sup>(٣)</sup> .

\* \* \*

---

(١) الأصل (يسمعون ، وأنى يجيبون) بالنون ، وفى «مسلم» (يسمعوا ، وأنى يجيبوا) من  
غير نون ، وقال المحشى عليه : هكذا هو فى عامة النسخ المتعمدة من غير نون ، وهى لقّة  
صحيحة ؛ وإن كانت قليلة الاستعمال ، وعلى هذا جرى شارح الكتاب مما يشعر بأن ما فى  
الأصل خطأ مطبعى .

(٢) جيفوا : انتنوا وصاروا جيفة يقال : جيف الميت وجاف وأجاف بمعنى أنتن .

(٣) القليب : هى البئر المطوية بالحجارة ، قال العلماء : وهذا السحب ليس دفنا لهم  
ولاصيانة ولا حرمة بل لدفع راجعتهم المؤذية .

عن أبي زُرْعَةَ قَالَ : دخلتُ مع أبي هريرة في دارِ مَرْوَانَ  
فرأى فيها تصاوِيرَ فقال : سمعتُ رسولَ الله - ﷺ -  
يقولُ : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ  
خَلْقًا كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا  
شَعِيرَةً » .

رواه مسلم

وروى مسلم عن ابن السباك أن عبد الله بن عباس قال : أخبرتنى  
ميمونة أن رسول الله - ﷺ - أصبح يوما واجما فقالت ميمونة :  
يا رسول الله لقد استنكرت هيئتك منذ اليوم قال رسول الله -  
ﷺ - إن جبريل كان وعدنى أن يلقانى الليلة فلم يلقنى ، أما والله ما  
أخلفنى ، قال : فظل رسول الله - ﷺ - يومه ذلك على ذلك ،  
ثم وقع في نفسه جروُّ كلب تحت فسطاط لنا فأمر به فأخرج ثم أخذ  
بيده ماء فنضج مكانه فلما أمسى لقيه جبريل فقال له : قد كنت  
وعدتنى أن تلقانى البارحة ، قال : أجل ولكننا لا ندخل بيتا فيه كلب  
ولا صورة ، فأصبح رسول الله - ﷺ - يومئذ فأمر بقتل  
الكلاب حتى إنه يأمر بقتل كلب الحائط الصغير ويترك كلب الحائط  
الكبير .

وروى مسلم عن أبي طلحة عن النبى - ﷺ - قال : لا تدخل  
الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة .

قال الإمام النووي في شرح هذه الأحاديث :

قال أصحابنا وغيرهم من العلماء : تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم ، وهو من الكبائر ؛ لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث ، وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو إناء أو حائط أو غيرها ، وأما تصوير صورة الشجر ، ورحال الإبل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام ، هذا حكم التصوير نفسه ، وأما اتخاذ المصور فيه صورة حيوان فإن كان معلقاً على حائط أو ثوبا ملبوسا أو عمامة ونحو ذلك مما لا يعد ممتنعا فهو حرام ، وإن كان في بساط يداش ومخدة ووسادة ونحوها مما يمتن فليس بحرام ، ولكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت ؟ فيه كلام نذكره قريبا إن شاء الله ، ولا فرق في هذا كله بين ما له ظل وما لا ظل له ، هذا تلخيص مذهبنا في المسألة ، وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وهو مذهب الثوري ومالك وأبي حنيفة وغيرهم ، وقال بعض السلف : إنما ينهى عما كان له ظل ، ولا بأس بالصور التي ليس لها ظل ، وهذا مذهب باطل فإن الستر الذي أنكر النبي ﷺ — الصورة فيه لا يشك أحد أنه مذموم ، وليس لصورته ظل — مع باقي الأحاديث المطلقة في كل صورة .

وقال الزهري : النهي في الصورة على العموم وكذلك استعمال ما هي فيه ، ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقما في ثوب<sup>(١)</sup>

(١) رقم الثوب معناه : نقشه .

أو غير رقم وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن ، عملا بظاهر الأحاديث لاسيما حديث التمرقة الذي ذكره مسلم<sup>(١)</sup> وهذا مذهب قوى .

وقال اخرون : يجوز منها ما كان رقما في ثوب سواء امتن أم لا ، وسواء علق في حائط أم لا ، وكرهوا ما كان له ظل أو كان مصورا في الحيطان سواء كان رقما أو غيره ، واحتجوا بقوله في بعض أحاديث الباب : ( إلا ما كان رقما في ثوب ) ، وهذا مذهب القاسم ابن محمد .

وأجمعوا على ما كان له ظل ووجوب تغييره — قال القاضى : إلا ما ورد في اللعب بالبنات لصغار البنات والرخصة في ذلك ، لكن كره الإمام مالك شراء الرجل ذلك لابنته ، وادعى بعضهم أن إباحة اللعب لمن بالبنات منسوخ بهذه الأحاديث والله أعلم . ( أصبح يوما واجما ) :

واجمأ : قال أهل اللغة : هو الساكت الذى يظهر عليه الهم والكآبة : وقيل : هو الحزين . يقال : وجم يحجم وجوما . ( أصبح يوما واجما فقالت ميمونة : يا رسول الله لقد استكرت هيتك منذ اليوم ، قال رسول الله — ﷺ — : إن جبريل كان وعدنى أن يلقانى الليلة فلم يلقنى ، أو والله ما أخلفنى ) : فيه أنه يستحب للإنسان إذا

---

(١) سنذكر هذا الحديث في نهاية الشرح .

رأى صاحبه ومن له حق واجبا أن يسأله عن سببه ، فيساعده فيما يمكن مساعدته أو يتحزن معه ، أو يذكره بطريق يزول به ذلك العارض .

وفيه أنه إذا تكدر وقت الإنسان ، أو تنكدت وظيفته ونحو ذلك فينبغى أن يفكر في سببه كما فعل النبي ﷺ — هنا حتى استخرج الكلب ، وهو من نحو قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ .

( ثم وقع في نفسه جرو كلب تحت فسطاط لنا فأمر به فأخرج ثم أخذ بيده ماء فنضج مكانه ) :

أما ( الجزؤ ) فبكسر الجيم وضمها وفتحها ثلاث لغات مشهورات ، وهو الصغير من أولاد الكلب وسائر السباع . والجمع : أجْرٌ وجِرَاءٌ . وجمع الجراء : أجربة .

وأما ( الفسطاط ) . بضم الفاء : فقيه ست لغات : فسطاط وفسطاط بالثاء ، وفساط بتشديد السين وضم الفاء فهن وتكسر وهو نحو الخباء . قال القاضى : والمراد به هنا بعض حِجَال البيت بدليل قولها في الحديث الآخر ( تحت سرير عائشة ) وأصل الفسطاط عمود الأخبية التي يقام عليها والله أعلم .

وأما قوله ( ثم أخذ بيده ماء فنضج به مكانه ) :

فقد احتج به جماعة في نجاسة الكلب ، قالوا : والمراد بالنضح :  
الغسل ، وتأولته المالكية على أنه غسله لخوف حصول بوله أو روثه .

( لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة ) :

قال العلماء : سبب امتناعهم من بيت فيه صورة كونها معصية  
فاحشة . وفيها مضاهاة لخلق الله تعالى ، وبعضها في صورة ما يغبد  
من دون الله تعالى ، وسبب امتناعهم من بيت فيه كلب لكثرة أكله  
النجاسات ، ولأن بعضها يسمى شيطانا كما جاء به الحديث ،  
والملائكة ضد الشياطين ، ولقبح رائحة الكلب والملائكة تكره  
الرائحة القبيحة ، ولأنها منى عن اتخاذها فعقب متخذها بحرمانه .  
دخول الملائكة بيته وصلاتها فيه واستغفارها له وتبريكها عليه في  
بيته ، ودفعها أذى الشيطان .

وأما هؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون بيتا فيه كلب ولا صورة  
فهم ملائكة يظوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار .  
وأما الحفظة فيدخلون في كل بيت ، ولا يفارقون بنى آدم في كل  
حال ، لأنهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكتابتها .

قال الخطاى : وإنما لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب أو صورة مما  
يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور ، فأما ما ليس بحرام من كلب  
الصيد والزرع والماشية والصور التى تتمهن في البساط والوسادة  
وغيرها فلا يمتنع دخول الملائكة ، وأشار القاضى إلى نحو ما قاله



الخطأى ، والأظهر أنه عام فى كل كلب وكل صورة وأنهم يتمتعون من الجميع لإطلاق الأحاديث ولأن الجرو الذى كان فى بيت النبى — ﷺ — تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر ، فإنه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل — ﷺ — من دخول البيت وعلل بالجرو ، فلو كان العذر فى وجود الصورة والكلب لا يمنعهم لم يتمتع جبريل والله أعلم .

( فأمر بقتل الكلاب حتى إنه يأمر بقتل كلب الحائط الصغير ويترك كلب الحائط الكبير ) .

المراد بالحائط : البستان ، وفرق بين الحائطين لأن الكبير تدعو الحاجة إلى حفظ جوانبه ، ولا يتمكن الناظر<sup>(١)</sup> من المحافظة على ذلك ، بخلاف الصغير . والأمر بقتل الكلاب منسوخ<sup>(٢)</sup> .

تعليق :

يمكن أن نلخص الأحكام المتعلقة بهذه الأحاديث فيما يلى :  
أولا :- اتفق جميع العلماء والأئمة فى النهى عن صور الحيوان المجسمة أى التى لها ظل ، وأن ذلك من الكبائر التى ورد فيها الوعيد الشديد ، لأن فيه مضاهاة لخلق الله .

ثانيا : أما صورة الحيوان التى ليس لها ظل فقد اختلفوا فيها :

---

(١) الناظر والناظر حافظ الزرع وحاربه

(٢) سأتى بيانه فى الشرح إن شاء الله .

ففرق يرى أن النهى فى الصورة على العموم ، وكذلك استعمال ما  
 هى فيه كالثوب أو الحائط ودخول البيت الذى هى فيه سواء كانت  
 رقما فى ثوب ، أو غير رقم ، وسواء كانت فى حائط ، أو ثوب أو  
 بساط ممتن أو غير ممتن ، واستدل هذا الفريق بظاهر الأحاديث  
 لاسيما حديث الثمرقة الذى رواه مسلم عن عائشة ( أنها اشترت  
 ثمرقة<sup>(١)</sup> فيها تصاوير فلما رآها رسول الله — ﷺ — قام على الباب  
 فلم يدخل فعرفت — أو فعرفت — فى وجهه الكراهية فقالت  
 يا رسول الله : أتوب إلى الله وإلى رسوله فماذا أذنبت ؟ فقال رسول  
 الله — ﷺ — : إن أصحاب هذه الصور يعذبون ويقال لهم :  
 أحيوا ما خلقتم ، ثم قال : إن البيت الذى فيه الصور لا تدخله  
 الملائكة .

وهذا رأى أو هذا المذهب — على حد تعبير الإمام النووى —  
 مذهب قوى ويميل إليه بل يؤيده الإمام النووى .

وقال آخرون : يجوز فيها ما كان رقما فى ثوب سواء امتن أم لا ،  
 وسواء علق فى حائط أم لا ، وكرهوا ما كان له ظل ، أو كان مضورا  
 فى الحيطان سواء كان رقما أو غيره .

أما فيما يتعلق بقتل الكلب ونسخ ذلك فيما بعد فنقول :

---

(١) الثمرقة (بضم النون المشددة وضم الراء) الوسادة الصغيرة وجمعها غمارق ، ول  
 القرآن : ﴿وغمارق مصفوفة﴾ .

وردت عدة روايات متسلسلة في هذا الموضوع ذكرها الإمام  
النووى في شرح صحيح مسلم في كتاب « البيوع » .  
ففى رواية جاء الأمر صريحا بقتل الكلاب .

فعن ابن عمر قال ( أمر رسول الله ﷺ — بقتل الكلاب  
فأرسل فى أقطار المدينة أن تقتل ) .

وفى رواية عن ابن عمر أيضا ( أن رسول الله ﷺ — أمر بقتل  
الكلاب إلا كلب صيد أو كلب غنم أو ماشية ، فليل لابن عمر :  
إن أبا هريرة يقول : أو كلب زرع فقال ابن عمر : إن لأبى هريرة  
زرعا ) .

ويعلق النووى على هذه الرواية بقوله : قال العلماء :  
ليس هذا توهينا لرواية أبى هريرة ولا شكافها بل معناه : أنه لما  
كان صاحب زرع وحرث اعتنى بذلك وحفظه وأتقنه والعادة أن  
المبتلى بشيء يتقنه ما لا يتقنه غيره ، ويتعرف من أحكامه مالا يعرفه  
غيره .

ونلاحظ فى الرواية الثانية أن النبى ﷺ — قد استثنى كلب  
الصيد وكلب الغنم أو الماشية وكلب الزرع .

ثم ( نبى النبى ﷺ — عن قتلها وقال : عليكم بالأسود البهيم  
ذى النقطتين فإنه شيطان ) كما فى رواية جابر .

وفي رواية ابن المغفل قال ( أمر رسول الله ﷺ — بقتل الكلاب ثم قال : ما بالهم وبال الكلاب ؟ ثم رخص في كلب الصيد و كلب الغنم ) .

وفي رواية لأبي هريرة ( من اقتنى كلبا ليس بـ كلب صيد ولا ماشية ولا أرض فإنه ينقص من أجره قيراطا كل يوم ) .

ومما سبق يمكن أن نستخلص الأحكام الآتية :

أولا : لا يجوز اقتناء الكلاب إلا في حالة الصيد والزرع والماشية ، والسؤال الآن هل يجوز اقتناء الكلب لحراسة الدور والدروب ونحوها ؟ في هذه المسألة وجهان : أحدهما لا يجوز لظواهر الأحاديث فإنها مصرحة بالنهي إلا لزرع أو صيد أو ماشية .

والرأي الثاني وهو الأصح : يجوز قياسا على الصيد والزرع والماشية عملا بالعلة المفهومة من الأحاديث و هي الحاجة .

السؤال الثاني : هل يجوز تربية الكلاب الصغيرة للصيد أو الزرع أو الماشية ؟ يوجد رأيان : أحدهما أنه يجوز .

السؤال الثالث : هل يجوز بيع الكلب وشراؤه ؟

الجواب : ظاهر الأحاديث النهي عن ثمن الكلب ؛ لكونه من شر الكسب وكونه خبيثا . روى مسلم عن أبي مسعود الأنصاري ( أن

رسول الله ﷺ — نهى عن ثمن الكلب ومهر البغى ، وحُلوان الكاهن<sup>(١)</sup> ) وفى الرواية الأخرى ( عن ابن خديج قال : سمعت النبى ﷺ — يقول : شر الكسب مهر البغى ، وثن الكلب ، وكسب الحجام ) .

فهذا يدل على تحريم بيعه ، وأنه لا يصح بيعه ، ولا يحل ثمنه ، ولا قيمة على متلفه ، سواء كان معلما أو لا ، وسواء كان مما يجوز اقتناؤه أم لا ، وبهذا قال جماهير العلماء منهم أبو هريرة والحسن البصرى ، وربيعه والأوزاعى والحكم وحماة والشافعى وأحمد وداود وابن المنذر وغيرهم .

وقال أبو حنيفة : يصح بيع الكلاب التى فيها منفعة وتجب القيمة على متلفها ، وحكى ابن المنذر عن جابر وعطاء والنخعى جواز بيع كلب الصيد دون غيره ، وعن مالك روايات : إحداها لا يجوز بيعه ولكن تجب القيمة على متلفه ، والثانية : يصح بيعه وتجب القيمة ، والثالثة : لا يصح ولا تجب القيمة على متلفه .

دليل الجمهور هذه الأحاديث ، وأما الأحاديث الواردة فى النهى عن ثمن الكلب إلا كلب الصيد ، وفى رواية ( إلا كلبا ضاريا ) وأن عثمان غرم إنسانا ثمن كلب قتله عشرين بعيرا ، وعن ابن عمرو بن

---

(١) مهر البنى : ما تأخذه الزانية أجرا لماعشرها والزنا بها وسماه مهرا لكونه على صورته . وحُلوان الكاهن ( بضم الحاء وسكون اللام ) ما يأخذه الكاهن مقابل كهنته .

العاص — التفريم في إتلافه ، فكلها ضعيفة باتفاق أئمة الحديث  
وفي قتل الكلب نختم هذا الحديث فنقول :

لا خلاف بين العلماء في قتل الكلب المؤذى ، والكلب العقور  
واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه ، فقال إمام الحرمين : أمر النبي —  
عليه السلام — أولا بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها إلا الأسود  
البهم ، ثم استقر الشرع على النهى عن قتل جميع الكلاب التى لا ضرر  
فيها سواء الأسود وغيره ويستدل على ذلك بحديث ابن المغفل .

وقال القاضى عياض : ذهب كثير من العلماء إلى الأخذ بالحديث  
في قتل الكلاب إلا ما استثنى من كلب الصيد وغيره قال : وهذا  
مذهب مالك وأصحابه ، قال : واختلف القائلون بهذا ، هل كلب  
الصيد ونحوه منسوخ من العموم في الحكم بقتل الكلاب ، وأن القتل  
كان عاما في الجميع ، أم كان مخصوصا بما سوى ذلك ؟

قال : وذهب آخرون إلى جواز اتخاذ جميعها ، ونسخ الأمر بقتلها  
والنهي عن اقتنائها إلا الأسود البهم .

قال القاضى : وعندى أن النهى أولا كان نهيا عاما عن اقتناء  
جميعها ، وأمر بقتل جميعها ، ثم نهى عن قتلها ما سوى الأسود ومنع  
الاقتناء في جميعها إلا كلب صيد أو زرع أو ماشية ، وهذا الذى قاله  
القاضى هو ظاهر الأحاديث . ويكون حديث ابن المغفل مخصوصا بما  
سوى الأسود ، لأنه عام فيخص منه الأسود بالحديث الآخر .

٤٣ - أين الجبارون ؟ .. أين المتكبرون ؟

عن عبيد الله بن عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - : « يَطْوِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضَيْنِ بِشِمَالِهِ ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟ » .

رواه مسلم

( يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يطوى الأرضين بشماله )

وفي رواية أن ابن مقسم نظر إلى ابن عمر كيف يحكى رسول الله ﷺ - ؟ قال : ( يأخذ الله سمواته وأرضيه بيديه ، ويقول : أنا الله ، ويقبض أصابعه ويسطها ، أنا الملك ، حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل منه ) .

قال العلماء : المراد بقوله ( يقبض أصابعه ويسطها ) للنبي ﷺ - ولهذا قال : إن ابن مقسم نظر إلى ابن عمر كيف يحكى رسول الله ﷺ - .

وأما إطلاق اليمين لله تعالى فمتأول على القدرة ، وكفى عن ذلك باليمين لأن أفعالنا تقع باليمين ، فخطبنا بما نفهمه ؛ ليكون أوضح

وأؤكد في النفوس ، وذكر اليمين والشمال حتى يتم المثال ؛ لأننا نتناول باليمين ما نكرمه ، وبالشمال ما دونه ، ولأن اليمين في حقنا يقوى لما لا يقوى له الشمال ، ومعلوم أن السموات أعظم من الأرض فأضافها إلى اليمين ، والأرضين إلى الشمال ليظهر التقريب في الاستعارة ، وإن كان الله سبحانه وتعالى لا يوصف بأن شيئا أخف عليه من شيء ولا أثقل من شيء — هذا مختصر كلام المازرى في هذا .

قال القاضي : وفي هذا الحديث ثلاثة ألفاظ : يقبض ، ويطوى ويأخذ ، كلها بمعنى الجمع لأن السموات مبسطة ، والأرضين مدحوة ، وممدودة ، ثم يرجع ذلك إلى معنى الرفع والإزالة وتبديل الأرض والسموات ، فعاد كله إلى ضم بعضها إلى بعض ورفعها وتبديلها بغيرها .

قال : وقبض النبي ﷺ — أصابعه وبسطها تمثيل لقبض هذه المخلوقات وجمعها بعد بسطها ، وحكاية للمبسوط والمقبوض وهو السموات والأرضون لا إشارة إلى القبض والبسط الذي هو صفة القبض والبسط سبحانه وتعالى ولا تمثيل لصفة الله تعالى السمعية المسماة باليد التي ليست بمجارحة .

وقوله في المنبر ( يتحرك من أسفل شيء منه ) :

أى من أسفله إلى أعلاه ؛ لأن بحركة الأسفل يتحرك الأعلى



ويحتمل أن تحركه بحركة النبي — ﷺ — بهذه الإشارة ، قال  
القاضي : ويحتمل أن يكون بنفسه هية لسمعه كما حن الجذع ، ثم  
قال : والله أعلم بمراد نبيه — ﷺ — فيما ورد في هذه الأحاديث  
من مشكل ونحن نؤمن بالله تعالى وصفاته ولا نشبه شيئا به . ولا  
نشبهه بشيء ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ ومقال رسول  
الله — ﷺ — وثبت عنه فهو حق وصدق ، فما أدركنا علمه  
فبفضل الله تعالى ، وما خفى علينا آمنا به ، ووكنا علمه إلى الله —  
سبحانه وتعالى — وحملنا لفظه على ما اجتمعت في لسان العرب الذي  
خوطبنا به ، ولم نقطع على أحد معنييه بعد تنزيهه سبحانه عن ظاهره  
الذي لا يليق به — سبحانه — وبالله التوفيق .

تعليق :

روى مسلم عن عائشة قالت : سألت رسول الله — ﷺ — عن  
قوله عز وجل : ﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ﴾  
فأين يكون الناس يومئذ يا رسول الله ؟ فقال : على الصراط .

\* \* \*

٤٤ - طلب الكافر الفداء بملء الأرض ذهباً :

عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ - قَالَ : يَقُولُ  
الله - تبارك وتعالى - لِأَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا : « لَوْ  
كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا أَكُنْتَ مُفْتَدِيًا بِهَا ؟ » فَيَقُولُ : نَعَمْ ،  
فَيَقُولُ : قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ  
آدَمَ : أَنْ لَا تُشْرِكَ - أَحْسَبُهُ قَالَ : وَلَا أَدْخِلُكَ النَّارَ -  
فَأُثْبِتَ إِلَّا الشَّرْكَ .

وفي رواية ثانية عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ -  
قَالَ : يُقَالُ لِلْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : « أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مِلْءُ  
الْأَرْضِ ذَهَبًا أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ؟ » فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيُقَالُ لَهُ :  
قَدْ سَأَلْتَ أَيْسَرَ مِنْ ذَلِكَ .

رواه مسلم

( يقول الله تعالى لأهون أهل الأرض عذاباً : لو كانت لك الدنيا  
وما فيها أكنت مفتدياً بها ؟ فيقول : نعم . فيقول : قد أردت منك  
أهون من هذا ، وأنت في صلب آدم : أن لا تشرك إلى قوله : فأثبت  
إلا الشرك ) .

وفي رواية ( فيقال : قد سأل أيسر من ذلك ) .

مر المراد بـ ( أردت ) في الرواية الأولى : طلبت منك وأمرتك وقد أوضحه في الروايتين الأخيرتين بقوله ( قد سئلت أيسر ) فيتعين تأويل ( أردت ) على ذلك جمعا بين الروايات لأنه يستحيل عند أهل الحق أن يريد الله تعالى شيئا فلا يقع ، ومذهب أهل الحق — أن الله تعالى يريد لجميع الكائنات خيرا وشرها ، ومنها الإيمان والكفر ، فهو سبحانه وتعالى يريد لإيمان المؤمن ، ومريد لكفر الكافر ، خلافا للمعتزلة في قولهم : إنه أراد إيمان الكافر ولم يرد كفره — تعالى الله عن قولهم الباطل — فإنه يلزم من قولهم إثبات العجز في حقه سبحانه وتعالى ، وأنه وقع في ملكه ما لم يرده ، وأما هذا الحديث فقد بينا تأويله .

وأما قوله : ( كذبت ) فالظاهر أن معناه أن يقال له : لو رددناك إلى الدنيا وكانت لك كلها أكنت تفتدى بها ؟ فيقول : نعم ، فيقال له : كذبت . قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت ، ويكون هذا من معنى قوله تعالى : ﴿ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾ ولا بد من هذا التأويل ليجمع بينه وبين قوله تعالى : ﴿ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾ ولا بد من هذا التأويل ليجمع بينه وبين قوله تعالى : ﴿ ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه لافتلوا به من سوء العذاب يوم القيامة ﴾ أى لو كان لهم يوم القيامة ما في الأرض جميعا ومثله معه ، وأمكنهم الافتداء لافتلوا .

وفي هذا الحديث دليل على أنه يجوز أن يقول الإنسان ( الله يقول ) وقد أنكره بعض السلف ، وقال : يكره أن يقول

( الله يقول ) وإنما يقول : ( قال الله ) . وقد قدمنا فساد هذا المذهب  
وبينا أن الصواب جوازه . وبه قال عامة العلماء من السلف والخلف ،  
وبه جاء القرآن العزيز في قوله تعالى : ﴿ والله يقول الحق ﴾ وفي  
الصحيحين أحاديث كثيرة مثل هذا والله أعلم .

تعليق :

روى عن أنس بن مالك أن رجلا قال : يا رسول الله كيف يحشر  
الكافر على وجهه يوم القيامة ؟ قال : أليس الذي أمشاه على رجله في  
الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة ؟ قال قتادة : بلى  
وعزة ربنا .

وروى مسلم عن عبد الله بن قيس قال : قال رسول الله —  
ﷺ — ما معناه : ما أحد أصبر على أذى يسمعه من الله تعالى : إنهم  
يجعلون له ندا ، ويجعلون له ولدا ، وهو مع ذلك يرزقهم ويعافهم  
ويعظمهم .

• • •

٤٥ - جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة وتعجيل حسنات الكافر في الدنيا :

عن أنس بن مالك قال : رسول الله - ﷺ - :  
 «يُؤْتَى بِأَنْعَمِ أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَصْبَغُ فِي النَّارِ صَبْعَةً ثُمَّ يُقَالُ : يَا ابْنَ آدَمَ هَلْ رَأَيْتَ خَيْرًا قَطُّ ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ نَعِيمٌ قَطُّ ؟ فَيَقُولُ : لَا وَاللَّهِ يَارَبُّ ، وَيُؤْتَى بِأَشَدِّ النَّاسِ بُؤْسًا فِي الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَصْبَغُ صَبْعَةً فِي الْجَنَّةِ فَيُقَالُ لَهُ : يَا ابْنَ آدَمَ هَلْ رَأَيْتَ بُؤْسًا قَطُّ ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ شِدَّةٌ قَطُّ ؟ فَيَقُولُ : لَا وَاللَّهِ يَارَبُّ مَا مَرَّ بِي بُؤْسٌ قَطُّ وَلَا رَأَيْتُ شِدَّةً قَطُّ » .

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - : « إِنْ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً يُعْطِي بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيَجْزِي بِهَا فِي الْآخِرَةِ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتٍ مَا عَمِلَ بِهَا لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا » .

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - : « إِنْ الْكَافِرُ إِذَا عَمِلَ حَسَنَةً أَطْعِمَ بِهَا طُعْمَةً مِنَ الدُّنْيَا ، وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَإِنَّ اللَّهَ يُدْخِرُ لَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الْآخِرَةِ وَيُعْقِبُهُ رِزْقًا فِي الدُّنْيَا عَلَى طَاعَتِهِ » .  
 رواه مسلم

( فيصنع في النار صبغة ) :  
الصبغة بفتح الصاد : أى يغمس غمسة .  
والبؤس هو الشدة والله أعلم .

( إن الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطى بها في الدنيا ويجزى بها في الآخرة ) :  
وأما الكافر فيطعم بحسنات ما عمل بها في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يجزى بها .

وقد أجمع العلماء على أن الكافر الذى مات على كفره لا ثواب له في الآخرة ، ولا يجازى فيها بشيء من عمله في الدنيا متقربا إلى الله تعالى .

وصرح في هذا الحديث بأنه يطعم في الدنيا بما عمله من الحسنات ، أى بما فعله متقربا به إلى الله تعالى ، مما لا تفتقر صحته إلى النية ، كصلة الرحم والصدقة والعق والضيافة وتسهيل الخيرات ونحوها ، وأما المؤمن فيدخر له حسناته وثواب أعماله إلى الآخرة ، ويجزى بها مع ذلك أيضا في الدنيا ، ولا مانع من جزائه بها في الدنيا والآخرة وقد ورد الشرع به فيجب اعتقاده .

( إن الله تعالى لا يظلم مؤمنا حسنة ) :

معناه : لا يترك مجازاته بشيء من حسناته ، والظلم يطلق بمعنى النقص . وحقيقة الظلم مستحيلة من الله تعالى كما سبق بيانه .

ومعنى ( أفضى إلى الآخرة ) : صار إليها .  
وأما إذا فعل الكافر مثل هذه الحسنات ثم أسلم فإنه يثاب عليها في  
الآخرة على المذهب الصحيح .

تعليق :

تعرض الإمام النووي في كتاب ( الإيمان ) من صحيح مسلم  
لبیان حکم عمل الکافر إذا أسلم وساق حديث حكيم بن حزام<sup>(١)</sup>  
عن عروة بن الزبير أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال لرسول الله —  
ﷺ : أرأيت أمورا كنت أتحنث بها في الجاهلية هل فيها من  
شيء ؟ فقال له رسول الله — ﷺ : أسلمت على ما أسلفت من  
خير .

وفي رواية أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال لرسول الله — ﷺ :  
أي رسول الله أرأيت أمورا كنت أتحنث بها في الجاهلية من صدقة أو  
عتاقة أو صلة رحم أفبها أجر ؟ فقال رسول الله — ﷺ :  
أسلمت على ما أسلفت من خير .

أما ( التحنث ) : فهو التعبد كما فسر في الحديث ، وفسره في  
الرواية الأخرى بالتبرر وهو فعل البر وهو الطاعة . قال أهل اللغة :

---

(١) حكيم بن حزام : الصحافي . ومن مناقبه : أنه ولد في الكعبة ولا يعرف أحد شاركه في  
هذا ، ومن طريف أخباره : أنه عاش ستين سنة في الجاهلية ، ومثلها في الإسلام ، وأسلم  
عام الفتح ، ومات بالمدينة سنة أربع وخمسين .

أصل التجنث — أن يفعل فعلا يخرج به عن الإثم والحرج والمجود .  
( أسلمت على ما أسلفت من خير ) :

اختلف في معناه فقال الإمام أبو عبد الله المازرى رحمه الله :  
ظاهره خلاف ما تقتضيه الأصول لأن الكافر لا يصح منه التقرب فلا  
يثاب على طاعته ، ويصح أن يكون مطيعا غير متقرب كمنظيره في  
الإيمان ، فإنه مطيع فيه من حيث كان موافقا للأمر والطاعة عندنا  
موافقة الأمر ولكنه لا يكون متقربا ، لأن من شرط المتقرب أن يكون  
عارفاً بالمتقرب إليه وهو في حين نظره لم يحصل له العلم بالله تعالى  
بعد : فإذا تقرر هذا علم أن الحديث متأول وهو يحتمل وجوها :

أولا : أن يكون معناه : اكتسبت طباعا جميلة وأنت تنتفع بتلك  
الطبائع في الإسلام وتكون تلك العادة تمهيدا لك ومعونة على فعل  
الخير .

ثانيا : معناه : اكتسبت بذلك ثناء جميلا فهو باق عليك في  
الإسلام .

ثالثا : معناه : أنه لا يعد أن يزداد في حسناته التي يفعلها في  
الإسلام ويكثر أجره كما تقدم له من الأفعال الجميلة ، وقد قالوا في  
إذا كان يفعل الخير فإنه يخفف عنه به فلا يعد أن يزداد هذا  
في . . . . . هذا آخر كلام المازرى رحمه الله .



قال القاضي عياض رحمه الله : وقيل معناه : ببركة ما سبق لك من خير هداك الله تعالى إلى الاسلام وأن من ظهر منه خير في أول أمره فهو دليل على سعادة آخره وحسن عاقبته — هذا كلام القاضي .

وذهب ابن بطلال وغيره من المحققين إلى أن الحديث على ظاهره وأنه إذا أسلم الكافر ومات على الإسلام يثاب على ما فعله من الخير في حال الكفر واستدلوا بحديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ — ( إذا أسلم الكافر فحسن إسلامه كتب الله تعالى له كل حسنة زلفها ، ومحا عنه كل سيئة زلفها ، وكان عمله بعد الحسننة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، والسيئة بمثلها إلا أن يتجاوز الله سبحانه وتعالى ) وذكره الدارقطني في غريب حديث مالك ، ورواه عنه من تسع طرق ، وثبت فيها كلها أن الكافر إذا حسن إسلامه يكتب له في الإسلام كل حسنة عملها في الشرك .

قال ابن بطلال رحمه الله تعالى : بعد ذكره الحديث : والله تعالى أن يتفضل على عباده بما يشاء لا اعتراض لأحد عليه . قال : وهو كقوله — ﷺ — لحكيم بن حزام رضى الله عنه : أسلمت على ما أسلفت من خير والله أعلم .

وأما قول الفقهاء : لا يصح من الكافر عبادة ، ولو أسلم لم يعتد بها ، فمرادهم أنه لا يعتد له بها في أحكام الدنيا ، وليس فيه تعرض لثواب الآخرة ، فإن أقدم قائل على التصريح بأنه إذا أسلم لا يثاب عليها في الآخرة ، رد قوله بهذه السنة الصحيحة ، وقد يعتد ببعض

أفعال الكفار في أحكام الدنيا فقد قال الفقهاء إذا وجب على الكافر كفارة ظهار أو غيرها فكفر في حال كفره أجزأه ذلك ، وإذا أسلم لم تجب عليه إعادتها ، واختلف أصحاب الشافعي رحمه الله فيما إذا أجنب واغتسل في حال كفره ثم أسلم هل تجب عليه إعادة الغسل أم لا ؟ وبالغ بعض أصحابنا فقال : يصح من كل كافر كل طهارة من غسل ووضوء وتيمم ، وإذا أسلم صلى بها والله أعلم .

• • •

٤٦ - أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ :

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ  
وَجَلَّ « أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ  
سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ - مُصَدِّقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ  
اللَّهِ - ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً  
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

وفي رواية أخرى لمسلم أضاف فيها ( دُخْرًا بَلَدًا مَا  
أُطْلِعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ ) .

وعن أبي سعيد الخدري أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ - قَالَ :  
« إِنْ اللَّهُ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُونَ لَيْتَكَ  
رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، فَيَقُولُ : هَلْ رَضِيتُمْ ؟  
فَيَقُولُونَ : وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى بِرَبِّ وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ نَلْغُظْ  
أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ؟ فَيَقُولُ : أَلَا أُعْطِيَكُمْ أَفْضَلَ مِنْ  
ذَلِكَ ؟ فَيَقُولُونَ : يَا رَبِّ ، وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ ؟ فَيَقُولُ :  
أَجَلٌ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا . »

رواه مسلم

( وأعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا بَلَّة ما أطلعكم الله تعالى ) :

( بَلَّة ) بفتح الباء وإسكان اللام : معناها : دع عنك ما أطلعكم عليه فالذى لم يطلعكم عليه أعظم ، وكأنه أضرب عنه استقلالاً له فى جنب ما لم يطلع عليه ، وقيل معناها : غير ، وقيل معناها : كيف .  
( أحل عليكم رضوانى ) : معناه : أنزله بكم .

تعلق :

وردت أحاديث صحيحة تصف أحوال أهل الجنة ونعيمها :  
روى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال :  
إن فى الجنة لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتحثو فى وجوههم وثيابهم ، فيزدادون حسنا وجمالا فيرجعون إلى أهلهم ، وقد ازدادوا حسنا وجمالا ، فيقول لهم أهلهم : والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا فيقولون : وأنتم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا .

وروى مسلم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ :  
إن أول زمرة<sup>(١)</sup> يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين

---

(١) الزمرة بضم الزاى وإسكان الميم : الجماعة .

يلونهم على أشد كوكب درى<sup>(١)</sup> فى السماء إضاءة ، لا يولون ، ولا يتخطون ، ولا يمتخطون ولا يتفلون ، أمشاطهم الذهب ، ورشحهم المسك ، وعجامرهم الألوة ، وأزواجهم الحور العين ، أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً<sup>(٢)</sup> وروى مسلم عن أبى سعيد الخدرى وأبى هريرة عن النبى — ﷺ — قال : ينادى مناد منكم ، إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً ، وإن لكم أن تحيا فلا تموتوا أبداً ، وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً ، وإن لكم أن تنعموا فلا تبسوا أبداً فذلك قوله عز وجل ﴿ ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ﴾

وروى مسلم عن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبى — ﷺ — قال : إن للمؤمن فى الجنة لحيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلاً للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً .

\* \* \*

---

(١) كوكب درى : أى كوكب عظيم و [درى] فيها ثلاث لغات أحدها ضم الدال وتشديد الراء قليلاً : حمى دريا لياضه كالدر وقيل : لإضاءته ، وقيل لشيبه بالدر ، فى كونه أرفع من باقى النجوم ، كالدر أرفع الجواهر .

(٢) الألوة : بفتح الهمزة وضم اللام وفتح الواو المشددة أى العمود الهندى الذى يتبخر به وهذا بخلاف عجم الدنيا فإن وقودها قطع الخشب ، وعجم الجنة وقودها العمود الذى يتبخر به .

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - :  
احتجبت النار والجنة فقالت هذه : يدخلني الجبارون  
والمتكبرون ، وقالت هذه : يدخلني الضعفاء والمساكين ،  
فقال الله - عز وجل - لهذه : أنت عداي أعدب بك  
من أشاء - وربنا قال : أصيب بك من أشاء - وقال  
لهذه : أنت رحمتي أرحم بك من أشاء ، ولكل واحد  
منكما ملؤها .

وفي رواية أخرى عن أبي هريرة عن النبي - ﷺ -  
قال : تحاجبت النار والجنة فقالت النار : أوثرت بالمتكبرين  
والمتجبرين ، وقالت الجنة فما لي لا يدخلني إلا ضعفاء  
الناس وسقطهم وعجزهم ؟ فقال الله للجنة : أنت رحمتي  
أرحم بك من أشاء من عبادي ، وقال للنار : أنت عداي  
أعدب بك من أشاء من عبادي ، ولكل واحد منكما  
ملؤها ، فأما النار فلا تمليء ، فيضع قدمه عليها ، فتقول :  
قَط . قَط .. فهناك تمليء ويؤذى بعضها إلى بعض .

(.تحاجت النار والجنة ) الخ :

هذا الحديث على ظاهره ، وأن الله تعالى جعل فى النار والجنة تمييزاً  
تدركان به فتحاجتا ، ولا يلزم من هذا أن يكون ذلك التمييز فيهما  
دائماً .

( وقالت الجنة فمالى لا يدخلنى إلا ضعفاء الناس وسقطهم  
وعجزهم ١٩ ) :

أما ( سقطهم ) بفتح السين والقاف أى ضعفاؤهم والمتحقرين  
منهم ، وأما ( عجزهم ) بفتح العين والجيم جمع ( عاجز ) أى  
العاجزون عن طلب الدنيا والتمكن فيها والثروة والشوكة .

وقيل : معنى الضعفاء هنا وفى الحديث الآخر ( أهل الجنة كل  
ضعيف متضعف ) إنه الخاضع لله تعالى المذل نفسه له — سبحانه  
وتعالى — ضد المتعجب المستكبر .

( فتقول قط قط .. فهناك تمتلئ ويزوى بعضها إلى بعض ) .

معنى ( يزوى ) : يضم بعضها إلى بعض فتجتمع وتلتقى على من  
فيها ، ومعنى ( قط ) بفتح القاف وسكون الطاء : حسى أى  
يكفينى ، وفى ( قط ) ثلاث لغات : بفتح القاف وسكون الطاء ، أو  
بفتح القاف وكسر الطاء بدون تنوين ، والثالثة بفتح القاف وكسر  
الطاء المنونة .

تعليق:

وردت أحاديث صحيحة في ذكر الجنة والنار أعادنا الله منها :

ومن ذلك ما روى في الجنة : عن أبي هريرة عن النبي —  
عليه السلام — قال : ينادى مناد إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً ، وإن  
لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبداً ، وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً ،  
وإن لكم أن تنعموا فلا تبتسوا أبداً ، فذلك قوله عز وجل : ﴿ ونودوا  
أن تلکم الجنة أو رثتموها بما كنتم تعلمون ﴾ . رواه مسلم .

وروى مسلم عن أبي هريرة أن النبي — عليه السلام — قال : ناركم  
هذه التي يوقد ابن آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم ، قالوا :  
والله إن كانت لكافية يا رسول الله ، قال : فإنها فضلت عليها بتسعة  
وستين جزءاً كلها مثل حرها .



٤٨ - سَعَةُ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَفِدَاءُ كُلِّ مُسْلِمٍ بِكَافِرٍ مِنَ  
النَّارِ :

عن أبي موسى قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - :  
« إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَفَعَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - إِلَى كُلِّ  
مُسْلِمٍ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا فَيَقُولُ : هَذَا فَكَأَنَّكَ مِنَ النَّارِ » :  
رواه مسلم

وروى مسلم عن صفوان بن مُخَرِّبٍ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ  
لِابْنِ عُمَرَ كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - يَقُولُ فِي  
التَّجْوَى ؟ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ : يُذْنِي الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ  
رَبِّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَتَفَهُ فَيَقْرُرُهُ بِذُنُوبِهِ  
فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُ ؟ فَيَقُولُ : أَيْ رَبِّ أَغْرِفُ ، قَالَ :  
فَإِنِّي قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنِّي أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ،  
فَيُعْطَى صَحِيفَةً حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ وَالْمُنَافِقُونَ فَيُنَادَى  
بِهِمْ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ .

( إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى كُلِّ مُسْلِمٍ يَهُودِيًّا أَوْ  
نَصْرَانِيًّا فَيَقُولُ : هَذَا فَكَأَنَّكَ مِنَ النَّارِ ) :  
وفي رواية ( لَا يَمُوتُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا أَدْخَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ النَّارَ يَهُودِيًّا  
أَوْ نَصْرَانِيًّا ) .

وفي رواية ( يجيء يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال فيغفرها الله لهم ، ويضعها على اليهود والنصارى ) .

الفكاك : بفتح الفاء وكسرهما والفتح أفصح وأشهر هو الخلاص والفداء .

ومعنى هذا الحديث — ما جاء في حديث أبي هريرة ( لكل أحد منزل في الجنة ، ومنزل في النار ، فالؤمن إذا دخل الجنة خلفه الكافر في النار لاستحقاقه ذلك بكفره ) .

ومعنى فكاكك من النار : أنك كنت معرضاً لدخول النار وهذا فكاكك ؛ لأن الله تعالى قدر لها عدداً يملؤها فإذا دخلها الكفار بكفرهم وذنوبهم صاروا في معنى الفكاك للمسلمين .

وأما رواية ( يجيء يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب ) فمعناها : أن الله تعالى يغفر تلك الذنوب للمسلمين ، ويسقطها عنهم ويضع على اليهود والنصارى مثلها بكفرهم وذنوبهم ، قيدخلهم النار بأعمالهم لا بذنوب المسلمين ، ولا بد من هذا التأويل لقوله تعالى : ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ .

وقوله : ( ويضعها على اليهود والنصارى ) :

بجاز . والمراد يضع عليهم مثلها بذنوبهم كما ذكرناه ، لكن لما أسقط سبحانه وتعالى عن المسلمين سيئاتهم وأبقى على الكفار سيئاتهم صاروا في معنى من حمل إثم الفريقين لكونهم حملوا الإثم الباقي وهو

إثمهم ، ويحتمل أن يكون المراد : آثاما كان للكفار سبب فيها بأن  
سنوها ، فتسقط عن المسلمين بعفو الله تعالى ويوضع على الكفار  
مثلها لكونهم سنوها ، ومن سن سنة سيئة كان عليه مثل وزر كل من  
يعمل بها والله أعلم .

( يدنى المؤمن يوم القيامة من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره  
بذنوبه ) الخ :

أما كَنَفُه بفتح النون : معناه ستره وعفوه ، والمراد بالدنو هنا دنو  
كرامة وإحسان ، لا دنو مسافة ، والله تعالى منزّه عن المسافة  
وقربها .

عن التّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ : ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - الدَّجَالَ ذَاتَ غَدَاةٍ فَخَفَضَ فِيهِ وَرَفَعَ حَتَّى ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ النَّحْلِ ، فَلَمَّا رُجِنَا إِلَيْهِ عَرَفَ ذَلِكَ فِينَا فَقَالَ : « مَا شَأْنُكُمْ ؟ » قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَكَرْتَ الدَّجَالَ غَدَاةً فَخَفَضْتَ فِيهِ وَرَفَعْتَ حَتَّى ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ النَّحْلِ ، فَقَالَ : « غَيْرِ الدَّجَالِ أَخَوْفَى عَلَيْكُمْ ، إِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَاجِبُكُمْ دُونَكُمْ وَإِنْ يَخْرُجُ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَاْمُرُوا حَاجِبَكُمْ نَفْسَهُ وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، إِنَّهُ شَابٌ قَطَطٌ عَيْتُهُ طَائِفَةٌ كَأَنِّي أَشَبَّهُهُ بَعِيدُ الْعُرَى بْنِ قَطَنِ ، فَمَنْ أَدْرَكَهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ قَوَائِحَ سُورَةِ الْكَهْفِ ، إِنَّهُ خَارِجٌ حَلَّةَ بَيْنِ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ فَعَاثَ نَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا ، يَاعِبَادَ اللَّهِ فَاتَّبِعُوا » قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَبِئْتُ فِي الْأَرْضِ ؟ ، قَالَ : « أَرْبَعُونَ يَوْمًا . يَوْمَ كَسَنَةٍ ، وَيَوْمَ كَشْهَرٍ ، وَيَوْمَ كَجُمُعَةٍ ، وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ » ، قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَسَنَةٍ أَتَكْفِينَا فِيهِ صَلَاةَ يَوْمٍ ؟ قَالَ : « لَا ، أَقْدَرُوا لَهُ قَدْرَهُ » ، قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا إِسْرَاعُهُ فِي الْأَرْضِ ؟ ،

قال : « كالغيث استبدته الريح فيأتى على القوم فيدعوهم  
فيؤمنون به ويستجيون له فيأمر السماء فتمطر والأرض  
فتنبث فتروخ عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذراً وأسبغهم  
ضروعاً وأمدّه خواصير ، ثم يأتى القوم فيدعوهم فيردون  
عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون مُمحلين ليس بأيديهم  
شيء من أموالهم ، ويمر بالخربة فيقول لها : أخرجي  
كنوزك فتبعه كنوزها كيحاسب النحل ، ثم يدعو رجلاً  
ممتلاً شباباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتي زينة الغرض ، ثم  
يدعوه فيقبل ويتהלّ وجهه ويضحك ، فيبنا هو كذلك إذ  
بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي  
دمشق بين مهزودتين واضعاً كفيه على أجنحة ملكين ، إذا  
طأ رأسه قطر وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا  
يحل لكافر يجده ربح نفسه إلا مات ونفسه ينتى حيث  
ينتهى طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لُد فيقتله ، ثم يأتى  
عيسى ابن مريم قوماً قد عصمهم الله منه فيمسح عن  
وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة فيبنا هو كذلك إذ  
أوحى الله إلى عيسى إلى قد أخرجت عبداً لى لا يدان لأحد

بِقَاتِلِهِمْ فَحَرَّزَ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ ، وَبَعَثَ اللَّهُ يَأْجُوجَ  
وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ فَيَمُرُّ أَوَائِلُهُمْ عَلَى  
بُحَيْرَةٍ طَبْرِيَّةٍ فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهَا وَيَمُرُّ أَوَاخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ : لَقَدْ  
كَانَ بَيْنَهُمْ مَرَّةً مَاءٌ ، وَيُخَصِّرُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ حَتَّى  
يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمْ  
الْيَوْمَ ، فَيَرِغِبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ  
النَّعْفَ فِي رِقَابِهِمْ فَيُضْبِحُونَ فَرَسَى كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ،  
ثُمَّ يَهْبِطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ فَلَا يَجِدُونَ فِي  
الْأَرْضِ مَوْضِعَ شَيْءٍ إِلَّا مَلَأَهُ زَهْمُهُمْ وَتَشْتَهُمْ فَيَرِغِبُ نَبِيُّ اللَّهِ  
عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ فَيُرْسِلُ اللَّهُ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُحْتِ  
فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا لَا يَكُنُ  
مِنْهُ بَيْتٌ مَدِيرٌ وَلَا وَبَرٌ فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتْرَكَهَا كَالزَّلْفَةِ  
ثُمَّ يَقَالُ لِلْأَرْضِ أَلَيْسِي بِمَرَّتِكَ وَوَدَّعِي بَرَكَتِكَ فَيَوْمِنَا تَأْكُلُ  
الْعِصَابَةَ مِنَ الرُّمَانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقُحْفِهَا ، وَيَبَارِكُ فِي الرَّسْلِ  
حَتَّى إِنْ اللَّقْحَةُ مِنَ الْإِبِلِ لَتَكْفِيَ الْفَتَامَ مِنَ النَّاسِ ، وَاللَّقْحَةُ  
مِنَ الْبَقَرِ لَتَكْفِيَ الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ ، وَاللَّقْحَةُ مِنَ الْغَنَمِ لَتَكْفِيَ  
الْفَخْدَ مِنَ النَّاسِ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً

فتأخذهم تحت آباطهم فتقبضُ روحَ كلِّ مؤمنٍ وكلِّ مسلمٍ  
ويبقى شِرَارُ الناسِ يتهاجرون فيها تهاجج الحُمُرِ فعليهم تقوُّمُ  
السَّاعَةِ » .

رواه مسلم .

( قال القاضي :

هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم وغيره في قصة الدجال حجة  
لمذهب أهل الحق في صحة وجوده ، وأنه شخص بعينه ابتلى الله به  
عباده وأقدره على أشياء من مقدرات الله تعالى : من إحياء الميت  
الذي يقتله ، ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه وجنته وناره  
ونهره واتباع كنوز الأرض له ، وأمره السماء أن تمطر فتمطر ،  
والأرض أن تنبت فتنبت ، فيقع كل ذلك بقدرة الله تعالى ومشيئته ،  
ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك ؛ فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا  
غيره ، ويطلق أمره ، ويقتله عيسى — عليه السلام — ويثبت الله الذين  
آمنوا .

هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين والفقهاء والنظار خلافاً لمن  
أنكره ، وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة ، وخلافاً  
لمن قال : إنه صحيح الوجود ، ولكن الذي يدعيه ليس سوى تخالف  
وخيالات لا حقائق لها ، وزعموا أنه لو كان حقاً لم يوثق بمعجزات  
الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، وهذا غلط من جميعهم ؛ لأنه لم

يدع النبوة فيكون ما معه كالتصديق له ، وإنما يدعى الإلهية وهو في نفس دعواه مكذب لها بصنورة حاله ، ووجود دلائل الخلوث فيه ، ونقص صورته وعجزه عن إزالة العور الذى فى عينيه ، وعن إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه ، وهذه الدلائل وغيرها لا يغتر به إلا رعاى من الناس ؛ لسد الحاجة والفاقة رغبة فى سد الرمق ، أو تقية وخوفاً من أذاه ؛ لأن فتنه عظيمة جداً ، تدهش العقول وتحير الأبواب ، مع سرعة مروره فى الأبرم ، فلا يمكث بحيث يتأمل الضعفاء حاله ، ودلائل الخلوث فيه والنقص ، فيصدقه من صدقه فى هذه الحالة ، ولهذا حذرت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين — من فتنه ونهبوا على نقضه ودلائل إبطاله .

وأما أهل التوفيق فلا يغترون به ولا يلدعون لما معه لما ذكرناه من الدلائل المكذبة له مع ما سبق لهم من العلم بحاله ، ولهذا يقول له الذى يقتله ثم يحييه : ما ازددت فيك إلا بصيرة . ( ذكر رسول الله ﷺ — الدجال ذات غداة فمخض فيه ورفع حتى ظنناه فى طائفة النخل ) :

( خفض ) بتشديد الفاء ( ورفع ) بتشديد الفاء أيضاً فى معناه قولان :

أحدهما : أن خفض بمعنى حقر ، وقوله : رفع أى عظمه وفخمه ، فمن تحقيره وهو انه على الله تعالى عوره ، ومنه قوله — ﷺ — : هو أهون على الله من ذلك وأنه لا يقدر على قتل أحد إلا



ذلك الرجل ثم يعجز عنه ، وأنه يضمحل أمره ويقتل بعد ذلك هو وأتباعه ، ومن تفخيمه وتعظيم فتنته والحنة به هذه الأمور الخارقة للعادة وأنه ما من نبي الا وقد أنذره قومه .

والوجه الثالى : أن النبى — ﷺ — خفض من صوته فى حال الكثرة فيما تكلم فيه فخفض بعد طول الكلام والتعب ليسترىح ، ثم رفع ليلغ صوته كل أحد .

( غير الدجال أخوفنى عليكم ) :

هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا ( أخوفنى ) بنون بعد الفاء وروى بحذف النون ( أخوفى ) وهما لغتان صحيحتان ومعناها واحد أى أخوف مخوفاتى عليكم كقوله ﷺ : « أخوف ما أخاف على أمتى الأئمة المضلون » .

( انه شاب قطط ) :

( قطط ) بفتح القاف والطاء معناه : شديد جعودة الشعر مباعد للجعودة المحبوبة .

( عينيه طائفة ) رويت بالهمز وتركه . وكلاهما صحيح ، والمهموزة هى التى ذهب نورها . وغير المهموزة هى التى تنأت وطفت مرتفعة وفيها ضوء . والرواية الثانية أقرب إلى حديث ابن عمر وفيه « أنه لقيه وقد نفرت عينه » . والله أعلم .

( انه خارج خله بين الشام والعراق ) :

هكذا في نسخ بلادنا ( خلة ) بفتح الخاء واللام وتنوين الهاء ،  
وقال القاضي : المشهور فيه ( حلة ) بالخاء ونصب التاء ( يعني غير  
منونة ) ومعناه : جهته أو مكانه واتجاهه وفي كتاب العين ( الحلة )  
موضع حزن<sup>(١)</sup> وصخور ، قال : ورواه بعضهم ( حلة ) بضم الحاء  
أى : نزوله وحلوله وذكره الهروي ( خلة ) بفتح الخاء واللام  
المشددة وفسره بأنه ما بين البلدين وهذا القول الأخير هو الأرجح .

( فعاث يمينا وعات شمالا ) :

العيث : الفساد أو أشد الفساد والإسراع فيه .

( يوم كسنة ، ويوم كشهر ، ويوم كجمعة ، وسائر أيامه  
كأيامكم ) :

قال العلماء : هذا الحديث على ظاهره وهذه الأيام الثلاثة طويلة  
على هذا القدر المذكور في الحديث ، يدل عليه قوله : — ﷺ — :  
( وسائر أيامه كأيامكم ) .

وأما قولهم : يارسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أنكفينا فيه  
صلاة يوم ؟ فقال : « لا .. اقدروا له قدره » فقال القاضي وغيره :  
هذا حكم مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ، قالوا :

---

(١) الحزن ( بفتح الحاء وسكون الزاي ) الأرض غير السهلة والتي يصعب السير فيها .

ولولا هذا الحديث ووكنا إلى اجتهدنا لاقتصرننا فيه على الصلوات الخمس عند الأوقات المعروفة في غيره من الأيام ومعنى ( اقدروا له قدره ) : أنه إذا مضى بعد طلوع الفجر قدر ما يكون بينه وبين الظهر كل يوم فصلوا الظهر ، ثم إذا مضى بعده قدر ما يكون بينها وبين العصر فصلوا العصر ، وإذا مضى بعد هذا قدر ما يكون بينها وبين المغرب فصلوا المغرب ، وكذا العشاء والصبح ثم الظهر ثم العصر ثم المغرب وهكذا حتى ينقضى ذلك اليوم وقد وقع فيه صلوات سنة ، فرائض كلها مؤداة في وقتها .

وأما الثانى الذى كشهرو ، والثالث الذى كجمعة فقياس اليوم الأول أن يقدر لهما كالיום الأول على ما ذكرناه والله أعلم .  
( فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذراً وأسبغه ضروعاً وأمدته خواصر ) :

أما ( تروح ) فمعناه : ترجع آخر النهار ، ( والسارحة ) هى الماشية التى تسرح أى تذهب أول النهار الى المرعى ، وأما ( الذرى ) بضم الذال فهى الأعلى ، والأسنمة جمع ( ذُرَّة ) بضمهم الدال وكسرها ( وأسبغه ) : أى أطوله لكثرة اللبن وكذا ( أمدته خواصر ) لكثرة امتلائها من الشبع .

( ففتبعه كنوزها كيعاسيب النحل ) :  
( يعاسيب النحل ) : ذكور النحل هكذا . فسرره ابن قتيبة وآخرون ، قال القاضى : المراد جماعة النحل لا ذكورها خاصة لكنه

كنى عن الجماعة باليعسوب وهو أميرها لأنه متى طار تبعته والله أعلم .

( جزلتين ) بفتح الجيم على المشهور وقيل بكسرها أى قطعتين ، ومعنى ( رمية الغرض ) : أنه يجعل بين الجزلتين مقدار رميته ، هذا هو الظاهر المشهور وحكى القاضى هذا ثم قال :  
وعندى أن فيه تقدماً وتأخيراً وتقديره : فيصيبه إصابة رمية الغرض فيقطعه جزلتين ، والصحيح الأول .

( فينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق بين مهرودتين ) :  
أما ( المنارة ) فيفتح الميم وهذه المنارة موجودة اليوم شرق دمشق .  
( دمشق ) بكسر الدال وفتح الميم وهذا هو المشهور ، وحكى صاحب المطالع كسر الميم ، وهذا الحديث من فضائل دمشق . وفى ( عند ) ثلاث لغات : كسر العين وضمها وفتحها والمشهور الكسر .

وأما ( المهرودتان ) فروى بالذال والذال ، والذال أكثر ، والوجهان مشهوران للمتقدمين والمتأخرين من أهل اللغة ومعناه :  
لايس مهرودتين أى ثوبين مصبوغين بورس<sup>(١)</sup> ثم بزعفران ، وقيل :  
هما شقتان والشقة نصف الملاعة .  
( تحدر منه جمان كاللؤلؤ ) :

---

(١) الورس : ( يفتح الواو وسكون الراء ) نبات كالسمسم يتخذ مادة للصبغة .

( الجُمَان ) بضم الجيم وفتح الميم : حبات من الفضة تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار ، والمراد : يتحدر منه الماء على هيئة اللؤلؤ في صفائه ، فسمى الماء جمائناً لشبهه به في الصفاء .

( فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه إلا مات ) :

( يحل ) بكسر الحاء و ( نفسه ) بفتح الفاء ومعنى ( لا يحل ) لا يمكن ولا يقع ، وقال القاضي :

معناه : عند حق وواجب ، قال : ورواه بعضهم بضم الحاء وهو وهم وغلط .

( يدركه بباب لد ) :

( لد ) بضم اللام وتشديد الدال : هي بلدة قرية من بيت المقدس .

( ثم يأتي عيسى — ﷺ — قوماً قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ) :

قال القاضي : يحتمل أن هذا المسح حقيقة على ظاهره فيمسح على وجوههم تبركاً وبراً ، ويحتمل أنه إشارة إلى كشف ما هم فيه من الشدة والخوف .

قوله تعالى : ( أخرجت عبداً لى لا يَدَانِ لأحد بقتالهم فحرز عبادى إلى الطور ) :

( يدان ) بكسر النون تثنية ( يد ) قال العلاء : معناه : لا قدرة

ولا طاقة ، يقال : مالى بهذا الأمر يد ، ومالى به يدان ، لأن المباشرة والدفع إنما يكون باليد ، وكأن يديه معدومتان لعجزه عن دفعه .

ومعنى ( حرزهم إلى الطور ) أى ضمهم واجعله لهم حرزاً ، يقال : أحرزت الشيء أحرزه إحرازاً إذا حفظته وضممته إليك وصنته عن الأخذ ، ووقع في بعض النسخ ( حزب بالحاء والزاي والباء أى اجمعهم ، قال القاضى : وروى ( حوز ) بالواو والزاي ومعناه : تحمهم وأزلمهم عن طريقهم إلى الطور .

( وهم من كل حذب ينسلون ) :

( الحذب : النشر<sup>(١)</sup> ) و( ينسلون ) يمشون مسرعين .

( فيرسل الله تعالى عليهم النغف في رقابهم فيصبحون فرسى ) :

( النغف ) بفتح النون والغين : دود يكون في أنوف الابل والغنم ، والواحد نغفة .

( و( الفرسي ) : القتل واحد فرس .

( ملأه زهمهم ونيتهم ) :

( زهمهم ) : بفتح الزاي أى دسمهم ورائحتهم الكريهة . ( لا يكن منه بيت مدر ) : أى لا يمنع من نزول الماء بيت .

---

(١) النشر : بفتح النون المشددة وسكون الشين أو فتحها المكان المرتفع .

( والمدر ) بفتح الميم والبدال : الطين الصلب .

( فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلفة ) :

( الزلفة ) : روى بفتح الزاى واللام والقاف ، وروى ( الزلفة )  
بضم الزاى وإسكان اللام و بالفاء وروى ( الزلفة ) بفتح الزاى  
واللام وبالفاء ، وقال القاضى : روى بالفاء والقاف و بفتح اللام  
وإسكانها وكلها صحيحة .

قال فى المشارق : والزاى مفتوحة واختلفوا فى معناه فقال ثعلب  
وأبو زيد وآخرون : معناه كالمرآة ، وجكى صاحب المشارق هذا  
عن ابن عباس أيضاً شهباً بالمرآة فى صفائها ونظافتها ، وقيل :

كمصانع الماء أى أن الماء يستنقع حتى تصير كالمصنع<sup>(١)</sup> الذى  
يجمع فيه الماء ، وقال أبو عبيد :

معناه : كالإجانة<sup>(٢)</sup> الخضراء ، وقيل : كالصفحة<sup>(٣)</sup> ، وقيل :  
كالروضة .

---

(١) المصنع : ما يجمع فيه الماء كالخوض .

(٢) الإجانة : إنباء تغسل فيه الثياب .

(٣) الصفحة : قصعة كبيرة مبسطة .

( تأكل العصاة من الرمانة ويستظلون بقحفها ) : .

( العصاة ) : الجماعة ، ( وقحفها ) بكسر القاف : هو مقعر قشرها ، شبهها بقحف الرأس وهو الذى فوق الدماغ ، وقيل : ما انفلق من جمجمته وانفصل .

( ويبارك فى الرسل حتى إن اللقحة من الإبل لتكفى الفعام من الناس ) .

( الرسل ) بكسر الراء وإسكان السين : هو اللبن .

( واللقحة ) بكسر اللام وفتحها لفتان مشهورتان والكسر أشهر : هى القرية العهد بالولادة وجمعها ( لقح ) بكسر اللام وفتح القاف كبركة وبرك ، واللقوح ذات اللبن وجمعها لقاح .

( والفعام ) بكسر الفاء : هى الجماعة الكثيرة .

( لتكفى الفخذ من الناس ) :

قال أهل اللغة : الفخذ : الجماعة من الأقارب وهم دون البطن ، والبطن : دون القبيلة .

قال القاضى : قال ابن فارس : الفخذ هنا ( بمعنى الجماعة ) الخاء فيها ساكنة لا غير ، بخلاف الفخذ ( كعضو من إنسان أو حيوان ) فإن الخاء فيها تسكن وتكسر .



( يتهارجون تهارج الحمير ) :  
أى يجامع الرجال النساء بحضرة الناس كما يفعل الحمير ولا  
يكثرثون لذلك .

و( المهرج ) بإسكان الراء : الجماع يقال : هرج زوجته أى  
جامعها ، ويهرجها بفتح الراء وضمها وكسرهما .

تعليق :

جاء ذكر الدجال فى أحاديث أخرى نذكر منها :

عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله — ﷺ — : الدجال  
ممسوخ العين ، مكتوب بين عينيه كافر ، ثم تهجاها بك . ف . ر ،  
يقرؤه كل مسلم .

رواه مسلم

٥٠ - قول الله للعبد : أى قل ، ألم أُكْرِمَكَ ؟ وأَسَوَّدَكَ وَأَزَوَّجَكَ ؟

عن أبى هريرة رضى الله عنه قَالَ : قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : « هل تُضَارُّونَ فى رؤية الشمس فى الظهيرة ، ليست فى سحابة ؟ قالوا : لا ، قال : هل تُضَارُّونَ فى رؤية القمر ليلة البدر ليس فى سحابة ؟ قالوا : لا ، قال : فالذى نفسى بيده لا تضارون فى رؤية ربكم إلا كما تضارون فى رؤية أحدهما ، قال : فيلقى العبد فيقول : أى قل ، ألم أُكْرِمَكَ ؟ وأَسَوَّدَكَ ، وَأَزَوَّجَكَ ، وَأَسَخَّرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ ثَرَأْسُ وَثَرِبُعُ ؟ فيقول : بلى ، قال : فيقول : أَفَطَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقٍ ؟ فيقول : لا ، فيقول : فإنى أنساك كما نسيتهى ، ثم يلقى الثانى فيقول : أى قل ، ألم أُكْرِمَكَ ؟ وأَسَوَّدَكَ ، وَأَزَوَّجَكَ وَأَسَخَّرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ ؟ وَأَذْرَكَ ثَرَأْسُ وَثَرِبُعُ ؟ فيقول : بلى ، أى رب ، فيقول : أَفَطَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقٍ ؟ فيقول : لا ، فيقول : فإنى أنساك كما نسيتهى ، ثم يلقى الثالث ، فيقول له مثل ذلك فيقول : يارب آمَنْتُ بِكَ وَبِكَتَابِكَ ، وَبِرُسُلِكَ ، وَصَلَيْتُ وَصَمْتُ وَتَصَدَّقْتُ ، وَيَشْنَى

بغير ما استطاع ، فيقول : هاهنا إذا ، قال : ثم يُقال له :  
الآن نبعث شاهدنا عليك ، ويتفكر في نفسه : من ذا الذي  
يشهد عليّ ؟ فيختم على فيه ، ويقال لفخذه ولخمي  
وعظامه : انطقي ، فتطرق فحذه ، ولحمه ، وعظامه  
بعمله ، وذلك ليعذر من نفسه ، وذلك المنافق ، وذلك  
الذي يَسْخَطُ الله عليه .

وروى مُسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول  
الله ﷺ — فضحك ، فقال : « هل تَدْرُونَ مَنْ  
أضحك ؟ قال : قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : من  
هَاطِبَةُ الْعَبْدِ رَبُّهُ — عز وجل — يقول : يَا رَبِّ ، أَلَمْ تُجِرْنِي  
مِنَ الظُّلَمِ ؟ قال : يقول : بَلَى ، قال : فيقول : فَإِنِّي لَا  
أَجِيزُ عَلَى نَفْسِي إِلَّا شَاهِدًا مِنِّي قَالَ : فيقول : كَفَى  
بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَهِيدًا ، وبالكِرامِ الْكَاتِبِينَ شُهُودًا ،  
قال : فيختم سِوَى فِيهِ ، فيَقَالُ لِأَرْكَانِهِ : الطِّقْ ، قال :  
فتطرق بأعماله ، قال : ثم يُخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلَامِ ، قال :  
فيقول : بُعْدًا لَكُمْ وَسُحْقًا فَعَنَكُمُ كُنْتُ أَنَا ضِلُّ ،

( فيقول : أَيْ قُلْ ) :

( قُلْ ) بضم الفاء وسكون اللام معناه : يا فلان وهو ترخيم على خلاف القياس ، وقيل : هي لغة بمعنى فلان حكاهما القاضي .

ومعنى ( أسودك ) : أجعلك سيّداً على غيرك .

قوله تعالى : ( أذكرك ترأس وتربع ) :

أما ( ترأس ) بفتح التاء وسكون الراء وبعدها همزة مفتوحة فمعناه : رئيس القوم وكبيرهم .

وأما ( ربع ) بفتح التاء والباء فمعناه : تأخذ المربع الذى كانت ملوك الجاهلية تأخذه من الغنيمة وهو ربعها ، يقال : ربعتهم أى أخذت ربع أموالهم ، ومعناه : ألم أجعلك رئيساً مطاعاً ؟ ، وقال القاضي بعد حكايته نحو ما ذكرته عندي : إن معناه : تركتك مستريحاً لا تحتاج إلى مشقة وتعبد من قولهم : اربع على نفسك أى ارفق بها .

وقد جاء في رواية أخرى لابن مهران ( وأذكرك ترأس وترتع ) ومعناه تتنعم ، وقيل : تأكل ، وقيل : تلهو ، وقيل : تعيش في سعة .

( فإني أنساك كما نسيتني ) :

أى أمنعك الرحمة كما امتنعت من طاعتي .

( فيقول : ها هنا إذا ) .

معناه : قف هنا حتى يشهد عليك جوارحك إذ قد صرت  
منكراً .

( فيقال لأركانہ ) : أى لجوارحه .

( كنت أناضل ) : أى أدافع وأجادل .

\* \* \*

٥١ - يَذْنِي الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رَبِّهِ حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَتْفَهُ :

عن صفوان بن محرز قال : قَالَ رَجُلٌ لِابْنِ عُثْمَرَ :  
كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - يَقُولُ فِي التَّجْوَى ؟ قَالَ :  
سَمِعْتُهُ يَقُولُ : يَذْنِي الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رَبِّهِ - عَزَّ  
وَجَلَّ - حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَتْفَهُ ، فَيَقْرَأُ بِذُنُوبِهِ فَيَقُولُ : هَلْ  
تَعْرِفُ ؟ فَيَقُولُ : أَيْ رَبِّ ؟ أَغْرَفُ ، قَالَ : فَإِنِّي قَدْ  
سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا ، وَإِنِّي أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ، فَيُغْفَرُ  
صَحِيفَةُ حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْكَفَّارُ وَالْمُنَافِقُونَ فَيُنَادَى بِهِمْ عَلَى  
رُؤُوسِ الْحُلَاقِ ﴿ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ .

رواه مسلم

( التجوى ) :

هى التى تكون فى القيامة بين الله تعالى وبين المؤمنين ، أى حين  
حسابهم .

( يذنى المؤمن ) : يقرب من ربه .

( يضع عليه كتفه ) :

( الكُتْف ) بفتح الكاف والنون : الجانب ، والدنو والكنف

مجازان ، والمراد : الستر والرحمة والعفو ، أى يستره عن أهل  
الموقف ، لئلا يفتضح بينهم .

ويستدل من الحديث على أن ستر الله في الآخرة لمن لم يتجاهر بالمعاصي في الدنيا ، وكانت في ستر الله تعالى ، أما من جهر وتجاهر بالمعصية فليس أهلا لستر الله عليه في الآخرة .

اللهم إنا نسألك أن تستر علينا في الدنيا والآخرة بحبك وفضلك يا كريم آمين .

٥٢ - تُحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاءَ غُرَاءَ غُرَاءَ<sup>(١)</sup> :

عن ابن عباس قال : قام فينا رسول الله ﷺ —  
خطيباً بموعظة فقال : أيها الناس إنكم تُحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ  
حُفَاءَ غُرَاءَ غُرَاءَ ﴿١﴾ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَغَدَاً عَلَيْنَا إِنَّا  
كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٢﴾ أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلْقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
إِبْرَاهِيمَ « عَلَيْهِ السَّلَام » ، أَلَا وَإِنَّهُ سَيَجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي  
فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ الشَّامَالِ فَأَقُولُ : يَا رَبِّ أَصْحَابِي ، فَيَقَالُ :  
إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدِّكَ ، فَأَقُولُ : كَمَا قَالَ الْعَبْدُ  
الصَّالِحُ : ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ ، فَلَمَّا  
تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَلْتُ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
شَهِيدٌ ، إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ ، وَإِنْ تُغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ ، قَالَ : فَيَقَالُ — إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرَكَّبِينَ  
عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ — وَفِي حَدِيثٍ وَكَيْجٍ وَمُعَاذٍ —  
فَيَقَالُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدِّكَ .

رواه مسلم

(١) (إنكم تحشرون) : أى بعد الخروج من القبور .

(١) شرح الحديث للإمام القسطلاني .



( حفاة ) : جمع حاف أى بلا خوف ولا نعل .  
( عراة ) : أى لا ثياب عليكم جميعاً ، أو بعضكم يحشر عارياً ،  
وبعضكم كاسياً ، لحديث سعيد عند أبى داود ، وصححه ابن خبان  
مرفوعاً : ( إن الميت يبعث فى ثيابه التى مات فيها ) .

( وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام ) :  
( وأول من يكسى ) أى بعد حشر الناس كلهم عراة — أو  
بعضهم كاسياً — أو بعد خروجهم من قبورهم بأثوابهم التى ماتوا  
فيها ، ثم تتناثر عنهم ابتداء الحشر ، فيحشرون كلهم عراة ثم أول من  
يكسى إبراهيم من الجنة .

( غُرَلا ) : بضم الغين واسكان الراء ، أى غير مختونين ، والغرلة :  
ما يقطعه الخائن عند الختان ، وهى القلفة .

﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ :

أى نعيده للحياة كما خلقناه أول مرة .

﴿ وعداً علينا ﴾ :

أى وعدنا بالإعادة وعداً ثابتاً بفضلنا وقدرتنا .

﴿ إنا كنا فاعلين ﴾ : تأكيد للوعد وتحقيقه .

وفى قوله : ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ : دليل على إعادتهم —  
كما أخبر — حفاة عراة غرلا ، أى كما ولدوا من أمهاتهم ، ولا شك  
أن كل مولود يولد حافياً عارياً غير مختون .

ثم قيل : والحكمة في كون إبراهيم الخليل — صلوات الله وسلامه عليه — أول من يكسى لكونه جرد من ثيابه حين ألقى في النار ، أى وذلك بسبب دعوته إلى الله وتوحيده .

ثم قالوا : ولا يلزم من تخصيص إبراهيم بأولية الكسوة — هنا أفضليته على نبينا محمد ﷺ — لأن حلية نبينا — ﷺ — أعلى وأكمل ، فتجبر بنفاستها ما فات من الأولين ، على أن المزية لا تقتضى الأفضلية ، وكـم لنبينا محمد — ﷺ — من فضائل مختصة به ، لم يسبق إليها ، ولم يشارك فيها ، ولو لم يكن له سوى خصوصية الشفاعة العظمى — لكفاه .

( سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال ) :

أى يؤخذ بهم جهة النار .

( فأقول : يارب أصحابي ) : أى هؤلاء أصحابي .

وفى رواية : ( أصحابي ، أصحابي بالتصغير إشارة إلى قلة عددهم ، والتكرير للتأكيد .

( لم يزالوا مرتدين على أعقابهم ) :

أى مرتدين على أعقابهم بالكفر — قيل المراد بهم من ارتد من الدين بعد وفاته — ﷺ — وحاربه أبو بكر — رضى الله عنه .

يقدر ذلك فى الصحابة المشهورين ، فإن أصحابه — وإن

شاع استعماله عرفاً فيمن لازمه من المهاجرين والأنصار — شاع استعماله في كل من تبعه أو أدركه ووفد عليه ولو مرة .

أى فيحمل لفظ ( أصحابى ) في الحديث على مثل هؤلاء .

وقد ارتد كثير منهم وحاربهم أبو بكر — رضى الله عنه — فرجع كثير منهم إلى الإسلام ونصروه ، ومات كثير منهم مرتداً عن الإسلام ، والعياذ بالله تعالى .

( فأقول : كما قال العبد الصالح ) : هو عيسى عليه السلام .

﴿ وكنت عليهم شهيداً مادمت فيهم ﴾ : أى رقيباً عليهم ، أو مشاهداً لأحوالهم من كفر وإيمان ﴿ فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد ، إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم ﴾ .

٥٣ - أنا أغنى الشركاء عن الشرك :

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ — : قال الله تبارك وتعالى — : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه غيره ، تركته وشركه .

رواه مسلم

( أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه غيره ، تركته وشركه ) :

هكذا وقع في بعض الأصول : ( وشركه ) وفي بعضها ( وشريكه ) .

ومعناه : أنه غنى عن المشاركة وغيرها فمن عمل عملاً لي ولغيري لم أقبله منه ، بل أتركه لذلك الغير ، كما قال : ( فليطلب ثوابه من عند غير الله ) . ففيه حث على الإخلاص في العمل ، وتحريم للرياء .

والمراد أن عمل المرائي باطل ، لا ثواب فيه ويأثم به أي لعدم الإخلاص فيه ، والإخلاص في العبادة أمور به فقد قال الله تعالى : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ .

والرياء في العمل هو الشرك الخفي ، وبه يتوصل الشيطان إلى

إبطال الأعمال والحرمان من ثوابها . والإخلاص هو روح العبادة ،  
فكل عبادة تفقد الإخلاص تكون كالجسم الذي فقد الروح ، فلا  
يشتفع به فضلاً عن أنه يصير جيفة نتنه تؤذي الناس برائحتها الكريهة .

والعمل بالإخلاص يزكو ويطيب ، وتظهر ثمرته على صاحبه ،  
حتى يكون له نور يتلألأ على وجهه ، وتوجد له حلاوة في منطق  
صاحبه ، وتؤثر كلماته في نفوس سامعها ، فيعمل بها السامعون ،  
ويتهدى بها الضالون ، لأن الكلام إذا كان صادراً من قلب المتكلم  
وصل إلى قلوب السامعين وأثر فيهم ، رزقنا الله الاخلاص في القول  
والعمل . آمين .

\* \* \*

عن ابن أبي مُليكة قال : قال عبد الله بن عمرو ابن العاص قال رسول الله ﷺ - : « حوض مسيرة شهر ، وزواياه سواء ، وماؤه أبيض من الورد ، وريحه أطيب من المسك ، وكيزائه كنجوم السماء ، فمن شرب منه فلا يظمأ بعده أبداً ، قال : وقالت : أسماء بنت أبي بكر قال رسول الله ﷺ - : إني على الحوض حتى أنظر من يرد علي منكم ، وسيؤخذ أناسٌ دوني ، فأقول : يارب مني ومن أمتي ؟ ، فيقال : أما شعرت ما عملوا بعدك ؟ والله ما يبرحوا يرجعون على أعقابهم . قال : فكان ابن أبي مُليكة يقول : اللهم إنا نعوذ بك أن ترجع على أعقابنا أو أن نفتن عن ديننا » .

رواه مسلم

قال القاضي عياض رحمه الله - أحاديث الحوض صحيحة ، والإيمان به فرض ، والتصديق به من الإيمان ، وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة ، لا يتأول ولا يختلف فيه .

قال القاضي : وحديثه متواتر النقل زواه خلائق من الصحابة

فذكره مسلم من رواته ابن عمرو بن العاص ، وعائشة وأم سلمة ،  
وعقبة بن عامر ، وابن مسعود ، وحذيفة وحارثة بن وهب ،  
والمستورد ، وأبو ذر ، وثوبان وأنس وجابر بن سمرة .

ورواه غير مسلم من رواية أبي بكر الصديق ، وزيد بن أرقم ،  
وأبي أمامة ، وعبد الله بن زيد ، وأبي هريرة وسويد بن حجلة ، وعبد  
الله بن الضاحي والبراء بن عازب وأسماء بنت أبي بكر ، وخولة بنت  
قيس وغيرهم .

قلت : ورواه البخاري ومسلم أيضاً من رواية أبي هريرة ، ورواه  
غيرهما من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمر وآخرين ، وقد  
جمع ذلك كله الإمام الحافظ البيهقي في كتاب « البعث والنشور »  
بأسانيده وطرقه المتكاثرات ، قال القاضي : وفي بعض هذا ما يقتضي  
كون الحديث متواتراً .

( حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء ) :

قال العلماء : معناه : طوله كعرضه كما قال في حديث أبي ذر  
( عرضه مثل طوله ) .

( ماؤه أبيض من الورق ) :

هكذا هو في جميع النسخ ( الورق ) بكسر الراء وهو الفضة  
والنحويون يقولون : إن فعل التعجب الذي يقال فيه ما أفعل ، وأفعل

به مثل : ما أحسن هذا الكلام ، وأحسن به وكذلك أفعل التفضيل الذى يقال فيه هو :

أفعل من كذا — إنما يكون فيما كان ماضيه على ثلاثة أحرف ، فإن زاد لم يتعجب من فعله ، ولا يصاغ من أفعل تفضيل ، وإنما يتعجب من مصدره فلا يقال ما أبيض زيدا ، ولا زيد أبيض من عمرو ، وإنما يقال ما أشد بياضه ! ، وهذا أشد بياضاً من كذا ، وقد جاء فى الشعر أشياء من هذا الذى أنكروه فعده شاذاً لا يقاس عليه ، وهذا الحديث يدل على صحته ، وهى لغة وإن كانت قليلة الاستعمال ، ومنها قول عمر — رضى الله عنه — : ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع ؛ فضييع فعل غير ثلاثى ، لأنه مضاعف العين وهو الياء والحرف المشدد بحرفين ، وعلى ذلك فهو رباعى ، ومع هذا فقد جاء على وزن أفعل فى قول عمر : فهو لما سواها أضيع .

( كيزانه كنجوم السماء ) :

وفى رواية ( فيه أباريق كنجوم السماء ) وفى رواية ( والذى نفس محمد بيده لآتيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها ) وفى رواية ( ترى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء ) وفى رواية ( آتيته عدد النجوم ) وفى رواية ( ترى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء ) وفى رواية ( كأن الأباريق فيه النجوم ) :

المختار والصواب : أن هذا العدد للآتية على ظاهره ، وأنها أكثر عدداً من نجوم السماء ، ولا مانع عقلياً وشرعياً يمنع من ذلك ، بل



ورد الشرع به مؤكداً كما قال — ﷺ — : ( والذي نفس محمد  
 بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء ) وقال القاضي عياض : هذا  
 إشارة إلى كثرة العدد وغايته الكثيرة من باب قوله — ﷺ — : لا  
 يضع العصا عن عاتقه ) وهو باب من المبالغة معروف في الشرع  
 واللغة ، ولا يعد كذباً إذا كان المخبر عنه في حيز الكثرة والعظم ومبلغ  
 الغاية في بابيه بخلاف ما إذا لم يكن كذلك ، ومثله « كلمته ألف  
 مرة » « ولقيته مائة كرة » فهذا جائز إذا كان كثيراً وإلا فلا ، هذا  
 كلام القاضي والضواب الأول .

( فمن شرب منه فلا يظماً بعده أبداً ) :

( الظماً ) مهموز مقصور كما ورد به القرآن العزيز هو العطش ،  
 يقال ظمى يظمى ظمماً فهو ظمآن وهم ظماء بالمد كعطش يعطش  
 عطشاً فهو عطشان وهم عطاش .

قال القاضي : ظاهر هذا الحديث — أن الشرب منه يكون بعد  
 الحساب والنجاة من النار . فهذا هو الذي لا يظماً بعده ، قال :  
 وقيل : لا يشرب منه إلا من قدر له السلامة من النار ، قال : ويحتمل  
 أن من شرب منه من هذه الأمة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها  
 بالظماً بل يكون عذابه بغير ذلك ، لأن ظاهر هذا الحديث أن جميع  
 الأمة يشرب منه إلا من ارتد وصار كافراً ، قال : وقد قيل : إن جميع  
 الأمم من المؤمنين يأخذون كتبهم بأيمانهم ثم يعذب الله تعالى من شاء  
 من عصاتهم ، وقيل : إنما يأخذه بيمينه الناجون خاصة ، قال

القاضي : وهذا مثل قوله — ﷺ — ( من ورد شرب ) هذا صريح في أن الواردين كلهم يشربون ، وإنما يمنع منه الذين يذادون<sup>(١)</sup> ويمتنعون الورود لارتدادهم .

تعليق :

جاء ذكر الحوض في أحاديث أخرى رواها البخاري ومسلم نذكر منها :

عن سهل بن سعد ، رضى الله عنه قال : قال النبي — ﷺ — :  
إني قرطكم<sup>(٢)</sup> على الحوض ، من مر على شرب ، ومن شرب لم يظماً  
أبدأ ، ليردن على أقوام ، أعرفهم ويعرفونني ، ثم يحال بيني وبينهم .

قال أبو حازم : فسمعتي النعمان بن أبي عياش فقال : هكذا  
سمعت من سهل ؟ فقلت : نعم ، فقال : أشهد على أبي سعيد  
الخدري — رضى الله عنه — لسمعتي ، وهو يزيد فيها :

( فأقول : إنهم مني ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ،  
فأقول : سحقاً ، سحقاً<sup>(٣)</sup> ، لمن غير بغدي ) .

(١) يذادون : يطردون ويمتنعون .

(٢) قرطكم بفتح القاء والراء : ساقطكم إليه لأصلحه وأهيته لكم .

والفرط : الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض . فهنيئاً لوارديه ، جعلنا الله منهم ،  
بوجهه الكريم ، من غير عذاب ، إنه كريم وهاب .

(٣) سحقاً سحقاً : أى بعداً لكم ، وكررها للتأكيد .

واختلف في حوضه — ﷺ — هل هو قبل الصراط أو بعده ؟  
قال أبو الحسن القاسبي : الصحيح أن الحوض قبل الصراط .  
قال القاضي في تذكرته : والمعنى يقتضيه ؛ فإن الناس يخرجون  
عطاشاً من قبورهم — واستدل بما في البخارى من حديث أبى  
هريرة — رضى الله عنه — مرفوعاً ( بينا أنا قائم على الحوض ، إذا  
زمرة ، حتى إذا عرفتهم ، خرج رجل من بينى وبينهم ، فقال :  
هلم ، فقلت أين ؟ قال : إلى النار .. الحديث .

قال القرطبي : فهذا الحديث يدل على أن الحوض يكون في  
الموقف قبل الصراط ؛ لأن الصراط إنما هو جسر ممدود ، يجاز عليه ،  
فمن جازه سلم من النار .

وقال آخرون : إنه بعد الصراط ، وصنيع البخارى في إيراد  
لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة ، وبعد نصب الميزان مشعر  
بذلك .

وفي حديث أنس عن الترمذى ما يدل له ولفظه :  
( سألت رسول الله — ﷺ — أن يشفع لى فقال : أنا فاعل ،  
فقلت : أين أطلبك ؟ قال : اطلبنى أول ما تطلبنى على الصراط .  
قلت : فإن لم ألقك ؟ قال : أنا عند الميزان ، قلت : فإن لم ألقك ؟  
قال : أنا عند الحوض ) .

ويؤيده ظاهر قوله — ﷺ — ( من شرب منه لم يظماً أبداً )  
لأنه يدل على أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار ؛  
لأنه ظاهر حال من لا يظماً أن لا يعذب في النار ثم قال :

وأما حديث أبي هريرة — رضى الله عنه — المستدل به على  
القبلية — فأجيب عنه باحتمال أنهم يقربون من الحوض ، بحيث  
يرونه ، فيدفعون إلى النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط .

ونحن نرجح القول الأول .

٥٥ - أَسْلَمَ سَالِمُهَا اللَّهُ وَغَفَرَ اللَّهُ لَهَا :

عن أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : « أَسْلَمَ سَالِمُهَا اللَّهُ ، وَغَفَرَ اللَّهُ لَهَا ، أَمَا إِنِّي لَمْ أَقْلُهَا ، وَلَكِنْ قَالَهَا اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ » .

رواه مسلم

( أَسْلَمَ سَالِمُهَا اللَّهُ ) :

قال العلماء : من المسألة وترك الحرب . قيل : هو دعاء لهم ، وقيل : هو خبر عن حالهم .

قال القاضي في « المشارق » : هو من أحسن الكلام ، مأخوذ من سلمته إذا لم تر منه مكروها ، فكأنه دعا لهم بأن يصنع الله بهم ما يوافقهم ، فيكون ( سألها ) بمعنى سلمها ، وقد جاء ( فاعل ) بمعنى ( فعل ) كقاتله الله أي قتله .

تعليق :

جاء في باب الفضائل ذكر الأنصار بالخير وثناء النبي - ﷺ - وحبهم ومن ذلك ما رواه مسلم :

عن زيد بن أرقم قال : قال رسول الله - ﷺ - : اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار ، وأبناء أبناء الأنصار .

\* \* \*

قال أبو هريرة سمعت رسول الله - ﷺ - يقول :  
قال الله - عز وجل - : « يَسُبُّ ابْنُ آدَمَ الدَّهْرَ وَأَنَا  
الدَّهْرُ ؛ يَيْدِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارُ »

رواه مسلم

( يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر ييدى الليل والنهار ) :  
وفى رواية ( يؤذنى ابن آدم ؛ يسب الدهر ؛ وأنا الدهر ، أقلب  
الليل والنهار ) .

وفى رواية ( يؤذنى ابن آدم ، يقول : يا خيبة الدهر ، فلا يقولن  
أحدكم يا خيبة الدهر ، فإنى أنا الدهر ، أقلب ليله ونهاره ، فإذا شئت  
قبضتهما ) .

وفى رواية ( لا تسبوا الدهر ؛ فإن الله هو الدهر ) .  
أما قوله - عز وجل - : ( يؤذنى ابن آدم ) فمعناه : يعاملنى  
معاملة توجب الأذى فى حقكم .

وأما قوله - عز وجل - : ( وأنا الدهر ) برفع الزاء ، هذا هو  
الضميمة المعروفة الذى قاله الشافعى وأبو عبيد وجماهير المتقدمين  
والمؤخرين ، وقال أبو بكر ومحمد بن داود الأصبهاني الطاهري : إنما  
هو الدهر بالنصب على الظرف ، أى أنا مدة الدهر أقلب ليله

ونهاره ، وحكى ابن عبد البر هذه الرواية عن بعض أهل العلم ، وقال النحاس : يجوز النصب أى : فإن الله باقٍ مقيم أبداً لا يزول :

قال القاضى : قال بعضهم : هو منصوب على التخصيص ، قال : والظرف : أصبح وأصوب ، أما رواية الرفع وهى الصواب فموافقة لقوله ( فإن الله هو الدهر ) قال العلماء : وهو مجاز وسببه أن العرب كان شأنها أن تسب الدهر عند النوازل والحوادث والمصائب النازلة بها ، من موت ، أو هرم ، أو تلف مال أو غير ذلك فيقولون : يا خيبة الدهر ، ونحو هذا من ألفاظ سب الدهر فقال النبى — ﷺ — لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ، أى لا تسبوا فاعل النوازل فإنكم إذا سببتم فاعلها وقع السب على الله تعالى ؛ لأنه هو فاعلها ومنزلها ، وأما الدهر الذى هو الزمان فلا فعل له ، بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى ومعنى ( فإن الله هو الدهر أى فاعل النوازل والحوادث وخالق الكائنات والله أعلم ) .

( بيدى الليل والنهار ) :

أى أنا الذى أصريف الحوادث التى تكون فى الليل والنهار .  
روى الإمام أحمد بسند صحيح عن أنى هريرة — رضى الله عنه :  
( لا تسبوا الدهر ، فإن الله تعالى قال : أنا الدهر : الأيام والليالى  
إلى ، أجدها وأبليها ، وآتى بملوك بعد ملوك ) .

وقد جاء الحديث لتصحيح العقيدة ، وحسن الأدب في اللفظ ،  
فقد كان الناس يزعمون أن مرور الأيام والليالي هو المؤثر في هلاك  
الأنفس ، ويضيفون كل حادث إلى الدهر .

وأشعارهم ناطقة بشكوى الزمان .

وكانوا يقولون : ( يا بؤس الدهر ، ويا خيبة الدهر ) .

والله سبحانه وتعالى — هو وحده الفاعل لجميع الحوادث  
المصرف لها ، والزمان ما هو إلا ظرف لها ، فجاء النهي عن سب  
الدهر لذلك والله أعلم .

\* \* \*



٥٧ - كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ <sup>(١)</sup> :

عن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي -  
ﷺ - قال : قال الله تعالى : « كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ ، وَلَمْ يَكُنْ  
له ذلك ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّائِي ،  
فَقَوْلُهُ : لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ  
مِنْ إِعَادَتِهِ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّائِي ، فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ، وَأَنَا  
الْأَحَدُ الصَّمَدُ ، لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُوَلَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا  
أَحَدٌ .

رواه البخارى

( كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ ) بتشديد الذال :  
أى بعض بنى آدم ، وهم من أنكر البعث ، أو المراد جنس ابن  
آدم .

( وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ ) :  
أى لم يكن له ذلك التكذيب ، أى لا يحق له أن يكذب .  
( وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ) :  
أى لم يكن له ذلك الشتم .

(١) شرح الحديث للإمام القسطلانى .

( فأما تكذيبه إياي فقلوه : لن يعيدنى كما بدأنى ، وليس أول الخلق  
بأهون على من أعادته ) :

أى أنه جرت العادة بأن إعادة الشيء أهون وأسهل من البدء فيه ،  
وإن كان كلاهما بالنسبة إلى الله سواء ، فإنما أمره إذا أراد شيئاً أن  
يقول له كن فيكون .

( وأما شتمه إياي فقلوه : اتخذ الله ولداً ) .

وإنما كان ذلك شتماً لما فيه من التنقيص ، لأن الولد إنما يكون عن  
والد يحمله ، ثم يضعه ، ويستلزم ذلك سبق نكاح ، والناكح  
يستدعى باعثاً على ذلك ، والله منزّه عن ذلك .

( وأنا الأحذ الصمد ) :

صَمَدٌ : فَعَلَ بمعنى مفعول ، أى مصمود إليه ومقصود من كل  
الخلق .

( لم ألد ولم أولد ) :

لما كان الله لا يشبهه أحد من خلقه ولا يجانسه ، حتى لا يكون له  
من جنسه صاحبة ، فيتولد عنهما ، انتفت الولاية .

ولأنه تعالى لما كان واجب الوجود لذاته ، كان قديماً قبل كل  
موجود ، ولما كان كل مولود محدثاً — أى له أول — انتفت الولاية  
عنه .

( ولم يكن له كفواً أحد ) :  
أى مكافئاً ومماثلاً .

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام — رحمه الله تعالى — :  
السلوب الواجب لله تعالى على قسمين : أحدهما سلب نقيصة ،  
كالسنة والنوم والموت — وسلب للمشارك في الكمال ، كسلب  
الشريك .

وأما قوله : ( لم يلد ولم يولد ) فإنه سلب للنقص ، إذ الولد  
والوالد لا يكونان إلا من جسمين ، وهما من الأغيار والأغيار نقص  
يتنزه الله تعالى عنه .

ثم قال أبو عبد الله البخارى — رحمه الله تعالى :

( قوله : الله الصمد ) والعرب تسمى أشرفها الصمد .

قال أبو وائل شقيق بن سلمة : هو السيد الذى تنهى سؤده .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : هو الذى تصمد إليه الخلائق فى  
حوادثهم ومسائلهم ( أى تقصده الناس فى الحوائج )

وهو من صمد إذا قصد ، وهو الموصوف به عند الإطلاق ، فإنه  
مستغن عن خلقه وعن غيره مطلقاً ، وكل ما عداه يحتاج إليه فى جميع  
جهاته .

وقال الحسن وقتادة : هو الباقي بعد خلقه .

وعن الحسن ( الصمد : الحى القيوم الذى لا زوال له ) .  
وعن الضحاك والسدى : ( الذى لا جوف له ) أى فلا يكون محتاجاً .

وعن عبد الله بن زيد : ( الصمد نور يتلألأ ) .  
وكل هذه الأوصاف صحيحة فى صفاته تعالى .  
ثم نقل القسطلانى عن الغزالي فى فتوح الغيب ما يأتى :  
فقوله : ( الله أحد ) دليل على إثبات ذاته المقدسة ، المنزهة ،  
والصمدية تقتضى نفى الحاجة — عن الله تعالى ، وتقتضى احتياج  
غيره إليه .

٥٨ - أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ<sup>(١)</sup> :

عن زيد بن خالد الجهني - رضي الله عنه - قال :  
صلى لنا رسول الله - ﷺ - صلاة الصبح بالحديبية ،  
على إثر سماء كانت من الليلة ، فلما انصرف النبي -  
ﷺ - أقبل على الناس فقال لهم : « هل تدرّون ماذا قال  
ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : أصبح من عبادي  
مؤمنٌ بِي وكافرٌ ، فأما من قال : مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ،  
فذلك مؤمنٌ بِي كافرٌ بالكوكب ، وأما من قال : مُطِرْنَا بِتَوْءِ  
كذا وكذا ، فذلك كافرٌ بِي ، مؤمنٌ بالكوكب » .

رواه البخاري

( صلاة الصبح بالحديبية ) :

( الحديبية مخففة الياء وعليه المحققون ، ومشددة عند الأكثرين من  
المحدثين ، سميت بشجرة حذاء ( شجرة مقوسة ) وكانت بيعة  
الرضوان تحتها .

( على إثر سماء ) :

( إثر ) بكسر الألف وسكون التاء معناه : عقب ، ( وإثر سماء )

أى عقب مطر ، وأطلق عليه سماء لكونه يتزل من جهتها ، وكل جهة علو تسمى سماء .

( فلما انصرف النبی — ﷺ ) :

أى انصرف من صلاته أو من مكانه .

( هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ )

اللفظ هنا لفظ استفهام ، ومعناه التنبيه واستحضار أذهان السامعين .

( أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ) :

أى كفر إشراك — لمقابلته للإيمان — أو كفر نعمة ، بدلالة حديث مسلم : ( قال الله : ما أنعمت على عبادى من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين ) .

والإضافة فى قوله تعالى ( عبادى ) للملك ، لا للتشريف .

( وأما من قال : مطرنا بنوء كذا ، وكذا ) :

( النوء ) بفتح النون وسكون الواو معناه : الكوكب .

والمعنى : من نسب ذلك إلى الكوكب . معتقداً ما كان عليه أهل الشرك من إضافة المطر إلى النوء ، وأن المطر كان بسبب أن الكوكب ( ناء ) أى سقط وغاب ، أو نهض وطلع ، وأنه هو الذى هاجه ( فذلك كافر بى ) لأن النوء وقت ، والوقت مخلوق ، ولا يملك لنفسه ولا لغيره شيئاً ( مؤمن بالكوكب ) .

وأما من قال : ( مطرنا في وقت كذا ) فلا يكون كفراً .

قال الإمام الشافعي رحمه الله : فمن زعم أن المطر يحصل عند سقوط الثريا مثلاً فإنما هو إعلام للوقت والفصول ، فلا محذور فيه ، وليس من وقت ولا زمن إلا وهو معروف بنوع من مرافق العباد يكون فيه دون غيره .

وحكى عن أبي هريرة أنه كان يقول : مطرنا بنوء الله تعالى ، وفي رواية ( مطرنا بنوء الفتح ) - ثم يتلو : ﴿ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ﴾ .

وقال ابن العري : أدخل الامام مالك - رحمه الله - هذا الحديث في أبواب الاستسقاء لوجهين : أحدهما أن العرب كانت تنتظر السقيا في الأنواء ، فقطع النبي - ﷺ - هذه العلاقة بين القلوب والكوكب .

الوجه الثاني : أن الناس أصابهم القحط في زمن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فسأل كم بقي من أنواء الثريا ؟ فقال له العباس : زعموا يا أمير المؤمنين أنها تعترض في الأفق سبعة ، فما مرت حتى نزل المطر - فنظروا إلى عمر والعباس ، وقد ذكر الثريا ونوأها ، وتوكفاً<sup>(١)</sup> ذلك في وقتها .

---

(١) توكف الأمر أي تمهده ونظر في أمره .

ثم قال : إن من انتظر المطر من الأنواء على أنها فاعلة له من دون الله فهو كافر ، ومن اعتقد أنها فاعلة بما جعل الله فيها فهو كافر ؛ لأنه لا يصلح الخلق والأمر إلا لله تعالى كما قال تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾ .

ومن انتظرها وتوكف<sup>(١)</sup> المطر فيها على أنها عادة أجراها الله تعالى فلا شيء عليه ؛ لأن الله تعالى قد أجرى العوائد في السحاب والرياح والأمطار لمعان ترتبت في الخلقة وجاءت على نسق في العادة .  
( كذا ، وكذا ) :

كذا ، وكذا كلمة مركبة من ( كاف التشبيه ) و ( ذا ) للإشارة وتستخدم في الكناية عن العدد كقوله ( حججت كذا مرة ) أى عدة مرات ، كما تستخدم في الكناية عن غير العدد كما في الحديث القائل : ( إنه يقال للعبد يوم القيامة : أتذكر يوم كذا وكذا ، فعلت كذا وكذا ) .

وتكون أيضا كلمتين باقيتين على أصلهما : من كاف التشبيه ، وذا للإشارة كقوله : رأيت زيدا فاضلا ، ورأيت عمرا كذا وتدخل عليهما ( ها ) التنبيه كقوله تعالى : ﴿ أَمْ كَذَابُ عَرَشِكَ ﴾ ؟ فهذه الثلاثة أوجه المعروفة في ذلك .

---

(١) توكف هنا بمعنى انتظر .



٥٩ - ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى<sup>(١)</sup> :

عن أبى زرعة ، سمع أبا هريرة - رضى الله عنه -  
قال : سمعت النبى - ﷺ - يقول : قال الله - عز وجل - : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ،  
فليخلقوا ذرة - أو ليخلقوا حبة ، أو شعيرة » .

رواه البخارى

وروى الإمام مسلم الحديث بلفظ :

دخلت مع أبى هريرة فى دار مروان فرأى فيها تصاوير ، فقال :  
سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : قال الله - عز وجل - :  
ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقى ، فليخلقوا ذرة ، أو  
ليخلقوا شعيرة .

( ومن أظلم ممن ذهب ) : أى قصد .

( يخلق كخلقى ) :

أى لا أحد أظلم ممن قصد أن يصنع ويقدر كخلقى .

وهذا التشبيه لا عموم له ، يعنى كخلقى فى فعل الصورة ، لا من  
كل الوجوه .

(١) شرح هذا الحديث للإمام القسطلانى .

واستشكل التعبير ؛ لأن الكافر أظلم قطعاً من المصور .  
وأجيب بأنه إذا صور الصنم للعبادة كان كافراً ، فهو هو ، أو  
يزيد عذابه على سائر الكفار ، لزيادة قبح كفره .

( فليخلقوا ذرة ) :

بفتح الذال أى غملة صغيرة ، أو الهباء<sup>(١)</sup> .

( أو ليخلقوا حبة ) :

أى حبة منتفعا بها كالحنطة .

( أو شعيرة ) :

هو من باب عطف الخاص على العام ، أو هو شك من الراوى .

والمراد : تعذيبهم وتعذيبهم تارة بطلب خلق الحيوان ، وأخرى  
بخلق غير الحيوان .

---

(١) الذرة جسم صغير لا يرى بالعين المجردة كما أثبت العلم الحديث .

٦٠ - مَنْ قَاتَلَ لِلرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ اسْتَحَقَّ النَّارَ :

عن سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ : تَفْرُقُ النَّاسُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ لَهُ ، نَاتِلْ أَهْلَ الشَّامِ : أَيُّهَا الشَّيْخُ حَدِّثْنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ — قَالَ : نَعَمْ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :

« إِنْ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ فَأَتَىٰ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ ، قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ : جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ . وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ ، وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأَتَىٰ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ ، فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا ؟ قَالَ : تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ ، وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ ، قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ : عَالِمٌ ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ : هُوَ قَارِئٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ .

وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ فَأَتَىٰ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ ، فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا ؟ قَالَ : مَا

تركت من سبيل ثِجْبُ أَنْ يَنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا ثَلَاثٌ ،  
 قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : هُوَ جَوَادٌ ، فَقَدْ  
 قِيلَ ، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ » .  
 رواه مسلم

( تفرق الناس عن أبي هريرة فقال له نائل أهل الشام : أيها  
 الشيخ ) :

وفي الرواية الأخرى ( فقال له نائل الشامي ) :  
 ( نائل ) : هو نائل بن قيس الحزامي الشامي من أهل فلسطين  
 وهو تابعي ، وكان أبوه ضحايياً وكان نائل كبير قومه .  
 قال الإمام النووي رحمه الله :

قوله — ﷺ — في الغازي والعالم والجواد وعقابهم على فعلهم  
 ذلك لغیر الله وإدخالهم النار دليل على تغليظ تحريم الرياء وشدة  
 عقوبته ، وعلى الحث على وجوب الإخلاص في الأعمال ، كما قال الله  
 تعالى ﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ .

وفيه أن العمومات الواردة في فضل الجهاد إنما هي لمن أراد الله  
 تعالى بذلك مخلصاً ، وكذلك الثناء على العلماء ، وعلى المنفقين في  
 وجوه الخيرات ؛ كله محمول على من فعل ذلك لله تعالى مخلصاً .

٦١ - خَلَقَ آدَمَ وَمَشْرُوعِيَّةُ السَّلَامِ :

عن أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عن النبي ﷺ - قَالَ :  
« خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ ، وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ، ثُمَّ قَالَ : اذْهَبْ ،  
فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيَوْنَكَ  
تَحِيَّاتِكَ ، وَتَحِيَّةَ ذُرِّيَّتِكَ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا :  
السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ - فزَادُوهُ : ( وَرَحْمَةُ اللَّهِ ) -  
فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ ، فَلَمْ يَزَلْ الْخُلُقُ  
يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ » .

رواه البخارى

( خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ) :

زاد عبد الرزاق عن معمر ( على صورته ) - والضمير يعود  
لآدم ، أى أن الله أوجده على الهيئة التى خلقها الله عليها ، ولم ينتقل  
فى النشأة أحوالا ، ولا تردد فى الأرحام أطوارا كما هو الحال فى خلق  
بنى آدم بل خلقه تاملا سويا .

وعورض هذا التفسير بقوله فى حديث آخر : ( خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى  
صُورَةِ الرَّحْمَنِ ) - وأجيب على ذلك بأن هذه الإضافة تشريف  
وتكريم لأن الله تعالى خلقه على صورة - لم يشكلها شئ من الصور  
فى الكمال والجمال .

( وطوله ستون ذراعا ) :

زاد أحمد من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا :  
( في سبعة أذرع عرضا ) .

( ثم قال تعالى له : اذهب فسلم على أولئك ) :

أى نفر ( من الملائكة ، فاستمع ما يحيونك ) من التحية ، وهذه  
( تحيتك وتحية ذريتك ) من بعدك وهذه أول مشروعية السلام  
وتخصيصه بالذكر ؛ لأنه فتح لباب المودة ، وتأليف قلوب الإخوان ،  
المؤدى إلى استكمال الإيمان ، كما فى حديث مسلم عن أبي هريرة  
مرفوعا : ( لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ،  
ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ؟ أفشوا السلام بينكم ) .

( فكل من يدخل الجنة ) :

يدخلها وهو ( على صورة آدم عليه السلام ) فى الحسن والجمال  
والطول ، ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من  
العاهات .

( فلم يزل الخلق ينقص ) فى الجمال والطول ( حتى الآن ) أى  
فانتهى التناقص إلى هذه الأمة . فإذا دخلوا الجنة عادوا إلى ما كان  
عليه آدم عليه السلام من الجمال وطول القامة .

وفى كتاب « مثير الغرام فى زيارة القدس والخليل عليه السلام »  
لتاج الدين التدمرى مما نقله عن ابن قتيبة فى المعارف ما يلى :

( إن آدم عليه السلام كان أَمَرَدَ وسيما ، وإنما نبتت اللحية لولده بعده ، وكان طوالا كثير الشعر ، جَعدا أجمل البرية ) .

وحديث الباب أخرجه البخارى أيضا فى الاستئذان ، ومسلم فى صفة الجنة ، وصححه ابن حبان ، ورواه البزار والترمذى ، والنسائى من حديث سعيد المقبرى وغيره عن أبى هريرة مرفوعا .

( إن الله خلق آدم من تراب ، فجعله طينا ، ثم تركه حتى إذا كان حمأ مسنونا خلقه وصوره ، ثم تركه حتى إذا صار صلصالا كالنفخ فيه من روحه ، فكان أول ما جرى فيه الروح بصره ونخاشيمه ، فعضس فقال : الحمد لله فقال الله : يرحمك ربك .. الحديث .

وفى حديث أبى موسى مما أخرجه أبو خلود ، وصححه ابن خيyan مرفوعا : ( ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض ) .

ففى هذا أن الله تعالى لما أراد خلق آدم ، وإبرازه من العدم إلى الوجود ، قلبه فى الستة الأطوار : طور التراب ، وطور الطين اللازب ، وطور الحمأ المسنون ، وطور الصلصال ، وطور التسوية ، وهى جعل الزخرفة ، التى هى الصلصال عظيما ولحما ودما ، ثم نفخ فيه الروح .

ثم قال القسطلاني — رحمه الله تعالى :

. وقد خلق الله الإنسان على أربعة أضرب : إنسان من غير أب ولا أم ، وهو آدم عليه السلام وإنسان من أب لا غير ، وهو حواء ، وإنسان من أم لا غير ، وهو عيسى عليه السلام وإنسان من أب وأم ، وهو الذي خلق من ماء دافق ، يخرج من بين الصلب والترائب — يعنى من صلب الرجل ، ومن ترائب الأم

وهذا الضرب يتم بعد ستة أطوار أيضا : النطفة ، ثم العلقة ، ثم المضغة ، ثم العظام ، ثم كسوة العظام لحما ، ثم نفخ الروح .

وقد شرف الله الإنسان على سائر المخلوقات ، فهو صفوة العالم وخلاصته وثمرته قال تعالى : ﴿ ولقد كرّمنا بنى آدم ﴾ وقال ﴿ وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه ﴾ .

ولا ريب أن من خلقت لأجله وبسببه جميع المخلوقات ، علوها وسفلها خليق بأن يرقل فى ثياب الفخر على من عداه ، وتمتد الى اقتطاف زهرات النجوم يدها ، وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف — وهو الملائكة — ووضيع — وهو الحيوان ، ولذلك كان فيه قوى العالمين ، وأهل لسكن الدارين ، فهو كالحيوان فى الشهوة ، وكالملائكة فى العقل والعلم والعبادة ، وخصه برتبة النبوة ، واقتضت الحكمة أن تكون شجرة النبوة صنفا منفردا ، ونوعا واقعا بين الانسان والملك ومشاركا لكل منهما على وجه ، فانه كالملائكة فى



الاطلاع على ملكوت السموات والأرض ، وكالبشر في أحوال  
المطعم والمشرّب وغيرهما .

وإذا طهر الإنسان من نجاسته النفسية ، وقاذوراته البدنية ، وجعل  
في جوار الله — كان حيثنأ أفضل من الملائكة ، قال تعالى :

﴿ والملائكة ينخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما  
صبرتم ﴾

وف الحديث ( الملائكة خدّم أهل الجنة ) .

قال ابن كثير : واختلف هل ولد لآدم في الجنة ؟ فقيل : لا ،  
وقيل : ولد فيها قابيل وأخته . قال : وذكروا أنه كان يولد له في كل  
بطن ذكر وأنثى . وفي تاريخ ابن جرير : أن حواء ولدت أربعين ولدا  
في عشرين بطنا ، وقيل : مائة وعشرين بطنا ، في كل بطن ذكر  
وأنثى أولهم قابيل وأخته إقليما .

( وفي القاموس : وإقليماء بالكسر بنت آدم عليه السلام ) .  
واخرجهم : " عبد المغيث وأخته أمة المغيث . وقيل : إنه — أى  
آدم — لم يمّت حتى رأى من ذريته : من ولده وولد ولده أربعمئة  
ألف نسمة . فالله أعلم .

وذكر السدى عن ابن عباس رضى الله عنهما وغيره : أنه كان  
يزوج ذكر كل بطن بأنثى البطن الآخر ، وأن هابيل أراد أن يتزوج  
أخت قابيل ، فأبى — قابيل ، فأمرهما آدم أن يقربا قربانا ، ففعلا ،

فنزلت نلر فأكلت قربان هايل ، وركت قربان قايل ، فغضب قايل ، وقال لهايل ، لأقتلك ، حتى لا تزوج أختي ، فقال له : ﴿ إنما يتقبل الله من المتقين ﴾ وضرب قايل هايل فقتله . كما قص الله ذلك في كتابه العزيز .

وكانت مدة حياة آدم : ألف سنة ، وعن عطاء الخراساني مما رواه ابن جرير : أنه لما مات بكى الخلاق عليه سبعة أيام .

وقال القسطلاني — رحمه الله في شرح الحديث :

( خلق الله آدم على صورته ) الضمير عائد على آدم ، أي خلقه تاما مستويا ، لم يتغير عن حاله ، ولا كان من نطفة ، ثم علقه ، ثم من مضغة ، ثم جنينا ، ثم طفلا ، حتى تم ، ولم ينتقل في هذه الأطوار كذريته .

وفيه إبطال لقول الدهرية : إنه لم يكن قط إنسان إلا من نطفة ، ولا نطفة إلا من إنسان — وذكر ذلك ابن بطل .

وللبخاري في الأدب المفرد ، وأحمد من طرق ابن عجلان عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا : ( لا يقولن قبح الله وجهك ، ووجه من أشبه وجهك ، فإن الله خلق آدم على صورته ) أي صورة المدعو عليه بهذه المقالة . وهو ظاهر في عود الضمير على المقول له ذلك ، وهو المدعو عليه .

وقيل : الضمير لله تعالى ، لما في بعض الطرق : ( خلقه على

صورة الرحمن ) أى على صفته تعالى من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك . وإن كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء .

وقال التوربشتى : وأهل الحق فى ذلك على طبقتين . إحداهما : المنتزهون عن التأويل مع نفى التشبيه ، وإحالة ذلك إلى علم الله تعالى ، الذى أحاط بكل شيء علما ، وهذا أسلم الطريقتين .

والطبقة الأخرى يرون الإضافة فيها إضافة تكريم وتشريف ، وذلك أن الله تعالى خلق آدم عليه السلام على صورة لم يشاكلها شيء من الصور فى الجمال والكمال وكثرة ما احتوت عليه من الفوائد الجليلة .

وقال الطيىسى : التأويل فى هذا المقام حسن يجب المصير إليه ، لأن قوله : ( طوله ) بيان لقوله : ( على صورته ) كأنه قال : خلق آدم على ما عرف عليه ، من صورته الحسنة ، وهيئته من الجمال والكمال وطول القامة وخص الطول منها ؛ لأنه لم يكن بين الناس .

أقول : ومما يقوى هذا التأويل قوله تعالى ممثنا على الإنسان : ﴿ وصوركم فأحسن صوركم ﴾ والله أعلم .

عن أبي هريرة رضي الله عنه - قال : قال النبي ﷺ :  
« الملائكة يتعاقبون : ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ،  
ويجتمعون في صلاة الفجر ، وصلاة العصر ، ثم يعرج الذين  
بأنوا فيكم ، فيسألهم - وهو أعلم - فيقول : كيف  
تركتم عبادي ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون ،  
وأيناهم يصلون » .

رواه البخاري

التعاقب : أن تأتى الجماعة عقب الأخرى ، ثم تعود الأولى عقب  
الثانية ، وتكرر ملائكته في الموضعين ، ليفيد أن الثانية غير الأولى ،  
كما قيل في قوله تعالى : ﴿ إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ إنه استئناف وعده  
تعالى بأن اليسر مشفوع بيسر آخر ؛ لقوله ﷺ : ( لن يغلب عسر  
يسرين ) ؛ فإن العسر معروف فلا يتعدد ، سواء كان للعهد أو  
للجنس ، واليسر منكر فيكون الثانی غير الأول .

والمراد بالملائكة : الحفظة عند الأكثرين . وتعقب بأنه لم ينقل أن  
الحفظة يفارقون العبد ، ولا أن حفظة الليل غير حفظة النهار .

وقال القسطلاني في بدء الخلق - في هؤلاء الملائكة الذين

يتعاقبون : ( وقال الأكثرون : هم حفظة الكتاب أى فيكونون حفظة على الكتب الذين يكتبون الأعمال ) .

وقوله : ( ثم يعرج الذين باتوا فيكم ) .

ذكر الذين باتوا ، دون الذين ظلوا فيكم : إما للاكتفاء بذكر أحد المثلين عن الآخر ، نحو ﴿سراييل تقيمكم الحر﴾ أى والبرد . وإما لأن طرفى النهار يعلم من طرفى الليل . وإما لأنه استعمل بات بمعنى — أقام — مجازاً فلا يختص ذلك بليل دون نهار .

ويؤيد هذا ما رواه النسائى عن موسى بن عقبة ، عن أبى الزناد : ( ثم يعرج الذين كانوا فيكم ) .

والسؤال لإظهار فضل بنى آدم للملائكة ؛ لأنهم يحييون بالثناء عليهم ، فيكون من ذلك شهادة من الملائكة لبنى آدم وذلك شرف لهم .

نسأل الله تعالى بمنه وكرمه أن يجعلنا من الذين تشهد لهم الملائكة بالخير والصلاح ويجعلنا من الذين تستغفر لهم الملائكة ويقولون فى حقهم : ﴿ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلمنا فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم﴾ .

عن أبى هريرة رضى الله عنه - عن النبى - ﷺ -  
 قال : « انتدب الله لمن خرج في سبيله ، لا يُخرجهُ إلا  
 إيماناً بى وتصديقاً برُسلى ، أن أُرْجعه بما نال من أجر أو  
 غنيمية ، أو أدخله الجنة ، ولولا أن أشق على أمتى ما  
 قعدت خلف سرية ، ولوددت أنى أقتل في سبيل الله ثم  
 أحيأ ثم أقتل ، ثم أحيأ ، ثم أقتل . »

رواه البخارى

( انتدب الله )

بنون ساكنة ، وتاء فوقية مفتوحة ، ودال مهملة ، ومعناه تكفل  
 الله ، كما رواه المؤلف في أواخر الجهاد أو سارع بشوابه و حسن جزائه  
 وأصله من نذبت فلانا إلى كذا ، فانتدب ، أى أجاب اليه . وفى  
 القاموس : نذبه إلى الأمر دعاه وحته .

( لا يُخرجهُ إلا إيماناً بى .. الخ ) .

المقصود من ذلك أن يكون مخلصاً لله تعالى في مخرجه . فليس له  
 باعث على الخروج إلا الإيمان بوعد الله والامتناع لأمر الله .  
 ( أن أُرْجعه ) بفتح الهمزة من رجع - وأن - مصدرية ،  
 والأصل بأن أُرْجعه ، أى يرجعه إلى بلده .

( بما نال من أجر ) أى بالذى أصابه — من النيل ، و هو  
العطاء — أى بأجر فقط إن لم يغموا .  
( أو غنيمة ) .

أى بأجر مع غنيمة إن غنموا ، ويمكن أن تكون ( أو ) بمعنى  
الواو كما رواه أبو داود : ( بأجر وغنيمة ) بالواو بدل — أو — وعبر  
بالماضى فى قوله ( بما نال ) لتحقيق وعده تعالى .

( أو أدخله الجنة ) عند دخول المقربين بلا حساب ولا مؤاخذه  
بذنوب ، إذ تكفرها الشهادة ، أو عند موته ، لقوله تعالى : ﴿ أحياء ﴾  
عند ربهم يرزقون ﴿ ٢٠٧ ﴾ .

( ولولا أن أشق على أمتى )  
أى لولا المشقة على أمتى .  
( ما قعدت خلف )

بالنصب على الظرفية — أى بعد ( سرية ) بل كنت أخرج معها  
بنفسى لعظم أجرها والمعنى : امتنع عن عدم القعود خلف سرية أى  
امتنع القيام والذهاب والخروج خلف سرية لوجود المشقة .

وسبب المشقة صعوبة تخلف الصحابة بعده ﷺ ولا قدرة لهم  
جميعا على المسير معه ، لضيق حالهم . وقال ذلك ﷺ ، شفقة منه  
على أمة ، جزاه الله عنا أفضل الجزاء .

( ولوددت )

عظفا على ما قعدت ، واللام للتأكيد ، أو جواب قسم مجذوف ،  
أى والله لو ددت ، أى أحييت .

( أن أقتل فى سبيل الله ، ثم أحيأ ، ثم أقتل ، ثم أحيأ ، ثم أقتل ) .

بضم الهمزة فى كل من أقتل وأحيأ . وهى خمسة ألفاظ — وفى  
رواية الأصيل ( أنى أقتل ) بدلى ( أن أقتل ) .

ولأى ذر : ( فأقتل ، ثم أحيأ ، فأقتل ، ثم أحيأ ، فأقتل ) كذا فى  
اليونينية وختم قوله : ( ثم أقتل ) ، لأن المراد الشهادة ، فتختم الحال  
عليها — والإحياء للجزاء أمر معلوم ، فلا حاجة إلى ودادته ، لأنه  
ضرورى الوقوع — وثم للتراخى فى الرتبة أحسن من حملها على  
تراخى الزمان ، لأن المسمى حصول مرتبة بعد مرتبة إلى الانتهاء إلى  
الفردوس الأعلى . والله أعلم .



عن عبد الله بن عمر بن الخطاب - رضي الله  
عنهما - أن رسول الله ﷺ - قال : « إنما مثلكم  
واليهود والنصارى كرجل استعمل غملاً ، فقال : من  
يعمل لي إلى نصف النهار على قيراط ، قيراط ، فعملت  
اليهود على قيراط ، قيراط ، ثم عملت النصارى على  
قيراط ، قيراط ، ثم أتت الذين يعملون من صلاة العصر إلى  
مغرب الشمس على قيراطين قيراطين ، فغضب اليهود  
والنصارى ، وقالوا : نحن أكثر عملاً ، وأقل عطاءً . قال :  
هل ظلمتكم من حقكم شيئاً ؟ قالوا : لا قال : فذلك  
فضلي ، أوتيته من أشاء . »

رواه البخاري

هذا الحديث برواياته المتعددة ، فيه بيان لحال كل من اليهود  
والنصارى الذين عمل كل منهم بكتابه ، وماتوا على ذلك قبل أن  
ينسخ كتابهم ، فعمل اليهود بكتابهم ( التوراة ) قبل بعثة المسيح عليه  
السلام ، وكذلك عمل النصارى بكتابهم ( الإنجيل ) قبل أن يبعث  
بنينا محمد ﷺ .

فكل من هؤلاء يعطون الأجر على العمل بكتابهم — قيراطا  
قيراطا ، ويعطى من آمن بمحمد ﷺ بعد مبعثه أجره ، قيراطين ،  
قيراطين ، قال الله تعالى ﴿ أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ﴾  
بعد قوله : ﴿ الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به مؤمنون ﴾ .

وذكر ﷺ من الثلاثة الذين يؤتون أجرهم مرتين ( رجل من أهل  
الكتاب آمن بنبيه ثم آمن لى ) فهذا هو المراد من الحديث . والله  
أعلم .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضى الله  
 عنهما - : أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْقُرْآنِ : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا  
 أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا » - قَالَ فِي التَّوْرَةِ : « يَا  
 أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَحِزْرًا  
 لِلْأُمِّيِّينَ ، أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي ، سَمِيتُكَ الْمُتَوَكَّلَ ، لَيْسَ  
 بِقَظٍّ وَلَا غَلِيظٍ ، وَلَا سَحَابٍ بِالْأَسْوَاقِ ، وَلَا يَدْفَعُ السَّيْئَةَ  
 بِالسَّيْئَةِ ، وَلَكِنْ يَغْفُو وَيَصْفَحُ ، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ  
 الْحِلْمَةَ الْعَوْجَاءَ ، بَأَن يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَيَفْتَحُ بِهَا أَعْيُنَنَا  
 عُمْمِيًا ، وَأَذَانًا صُمًّا ، وَقُلُوبًا غُلْفًا » ..

وأخرج البخاري أيضًا في أول كتاب البيوع وفيه بسنده  
 إلى عطاء بن يسار قال : لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرِو بْنِ  
 الْعَاصِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قُلْتُ لَهُ : أَخْبِرْنِي عَنْ صِفَةِ  
 رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - فِي التَّوْرَةِ ، قَالَ : أَجَلُ وَاللَّهِ إِنَّهُ  
 لَمْ يَوْصُفْ فِي التَّوْرَةِ بِبَعْضِ صِفَتِهِ فِي الْقُرْآنِ : « يَا أَيُّهَا  
 النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا » .. إِلَى آخِرِ  
 الْحَدِيثِ ..

رواه البخاري

قوله : ( قلت له )  
أى لعبد الله بن عمرو بن العاص :  
( أخبرنى عن صفة رسول الله ﷺ فى التوراة )  
أى لأن عبد الله بن عمرو — رضى الله عنهما — كان قد قرأ  
التوراة وعرف ما فيها .

( قال عبد الله : أَجَلٌ ) هى حرف جواب مثل نعم ، فىكون  
تصديقا للمخبر ، وإعلاما للمستخير ، ووعدا للطالب  
وقيل : تختص بالخبر .

وقال فى القاموس : هى جواب ، كنعم ، إلا أنه أحسن منه فى  
التصديق ، ونعم — أحسن منه فى الاستفهام .

قال الطيبى : وفى الحديث جاء جوابا للأمر ، على تأويل — قرأت  
التوراة ، فهل وجدت صفة رسول الله ﷺ فيها ؟ فأخبرنى ، قال :  
أجل ، ( والله انه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن ) .  
أكد كلامه بتأكيدات : الحلف بالله ، والجملة الاسمية ،  
ودخول — إن عليها ، ولام التأكيد على الخبر .

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا ﴾  
لَأَمْتِكَ الْمُؤْمِنِينَ بِتَصْدِيقِهِمْ ، وَعَلَى الْكَافِرِينَ بِتَكْذِيبِهِمْ .  
﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾  
لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْجَنَّةِ .

﴿ ونذيرا ﴾

للكافرين بالنار

( وحرزا ) أى حصنا

( للأمين )

أى للعرب لأن أغلبهم كانوا لا يقرعون ولا يكتبون .

( أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل )

على الله تعالى لقناعتك — باليسير من الرزق ، واعتمادك على الله تعالى فى النصر ، والصبر على انتظار الفرج والأخذ بمحاسن الأخلاق ، واليقين بتمام وعد الله تعالى . لذلك توكل على الله فسماه المتوكل .

( ليس بفظ )

أى ليس سيئ الخلق جافيا

( ولا غليظ )

أى ليس قاسى القلب

وهذا موافق لقوله تعالى ﴿ فيها رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾

وذلك بالنسبة للمؤمنين . وأما بالنسبة للكافرين والمنافقين ، فأمره الله تعالى أن يغلظ عليهم بقوله : ﴿ يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ﴾ .

وفى قوله : ( ليس بفظ ... الخ )

التفات من الخطاب إلى الغيبة

( ولا سخاب )

بتشديد الحاء بعد السين ، وهى لغة فى — سخاب — أثبتها الفراء وغيره . والسخاب أشهر ، وهو الذى يرفع صوته على الناس . لسوء خلقه .

فهو لا يكثر الصياح عليهم فى الأسواق ، بل يلين جانبه لهم ، ويرفق بهم . وفيه ذم لأهل السوق الذين يكونون بهذه الصفة المذمومة ، من السخب ، واللغظ ، والزيادة فى المدح لما يتبايعونه ، والأيمان الكاذبة ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : ( شر البقاع الأسواق ) أى لما يغلب على أهلها من هذه الأحوال المذمومة .

( ولا يدفع بالسيئة السيئة )

هو كقوله تعالى : ﴿ ادفع بالتي هى أحسن ﴾

( ولكن يعفو ويغفر )

أى ما لم تنتهك حرمان الله تعالى

( ولن يقبضه الله ) :

أى لن يمتيته الله

( حتى يقيم به الملة العوجاء )

أى ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فإنها قد اعوجت فى أيام الفترة ، فزيدت ونقصت ، وغيرت من استقامتها ، وأميتت بعد

قوامها ، ومازلت كذلك حتى قام الرسول ﷺ ، فأقامها بنفى ما كان عليه العرب من الشرك وإثبات التوحيد بأن يقولوا ( لا إله إلا الله ، فيفتح بها ) أى بكلمة التوحيد ( أعينا عميا ) أى يقيم الله بواسطته ﷺ — الملة العوجاء ، بأن يقولوا لا إله إلا الله ، ويفتح بواسطة هذه الكلمة أعينا عميا عن الحق ( وأذانا صما ، وقلوبا غلفا )

( صُماً )

بضم الصاد وتشديد الميم جمع صماء ، صفة — آذانا — (و) غُلْفًا

بضم الغين وسكون اللام جمع أَغْلَفَ ، صفة — قلوب . والأغلف كل شيء كان في غلاف ، يقال : سيف أغلف ، إذا كان في غلاف . قاله البخارى وقال — قوس غلفاء — إذا كانت في غلاف كالجعبة ونحوها ، وكذا رجل أغلف — إذا لم يكن مختونا . وقال القسطلانى — رحمه الله .

ولا منافاة بين الحديث ، وبين قوله تعالى : ﴿ وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ﴾ ؛ لأن المنفى عنه — ﷺ — الاستقلال بذلك ، وأما أنه ﷺ سبب في ذلك ، فقد ثبت له ﷺ الهداية بهذا المعنى في القرآن الكريم ، فقال الله تعالى : ﴿ وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم ﴾ . والله أعلم .

٦٦ - جزاء الصبر على فقد العينين :

عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - قال سمعت  
رسول الله ﷺ - يقول : « إن الله تعالى قال : إذا  
ابتليت عبدي بحبيتيه فصبر ، عوّضته منهما الجنة - يُريد  
عينيه » ..

رواه البخارى

---

( إذا ابتليت عبدي )

المؤمن

( بحبيتيه )

بالثنية أى محبوبيته ، إذ هما أحب أعضاء الإنسان إليه ، لما يحصل  
له بفقدهما من الأسف الشديد ، على فوات رؤيته من خير فيسر به ،  
أو شر فيجتنبه .

( فصبر )

لتذكره ما وعد الله به الصابرين من الثواب .

( عوّضته منهما الجنة )

وهى أعظم العوض ، لأن الالتذاذ بالبصر يفنى بالموت مع أن  
الالتذاذ بالجنة باق لا يفنى .

وفى حديث أبى امامه فى الأدب للبخارى :



( إذا أخذت كريمتيك ، فصبرت عند الصدمة الأولى واحتسبت ) قال في الفتح :

فأفاد أن الصبر النافع هو ما يكون في أول وقوع البلاء فيفوز ويسلم ، فلو ضجر في أول وهلة ، ثم همس فصبر ، لا يحصل له الغرض المقصود . والله أعلم .

وفي الحديث الصحيح : ( ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا غم ، حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها ) .

والأجر على المصيبة متوقف على الصبر عليها ، والرضا بقضاء الله والتسليم لأمر الله تعالى وعدم الجزع للبلاء .

وأما من لم يقابل البلاء بالرضا ، ولا يكون مستسلما للقضاء ، فلا أجر له ولا جزاء ولا ثواب ، بل يكون جزعه مصيبة يعاقب عليها ، والإيمان الصحيح : ( أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ، وحلوه ومره ) . اللهم ارزقنا الإيمان الخالص ، والعلف بنا في قضائك وقدرك ، واكفنا شر الفتن ما ظهر منها وما بطن .

٦٧ - ما جاء في استخراج النذر من البخل :

عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال : نهى  
النبي - ﷺ - عن النذر ، وقال : « إنه لا يرُدُّ شيئاً ،  
وإنما يُستخرجُ به من البخل » ..

وأخرج البخاري أيضاً : عن أبي هريرة رضى الله  
عنه - عن النبي - ﷺ - قال : « لا يأتي ابن آدم  
النذر بشيء ، لم يكن قد قدرته ، ولكن يُلقيه إلى القدر ،  
وقد قدرته له ، أُستخرجُ به ، من البخل » ..

رواه البخاري

الحديث الأول ليس فيه دليل ولا إشارة إلى أنه حديث قدسي ، بل  
هو حديث نبوي ، وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضاً ، وأبو داود  
والنسائي في النور ، وابن ماجه في الكفارات ، والنهي عن النذر في  
الحديث للتنزيه ، لا للتحريم .

والمعنى : لا تنذروا على أنكم تقصدون أن تصرفوا به ما قدره الله  
عليكم ، أو على أنكم تدركون به شيئاً لم يقدره الله لكم .  
وقوله : ( وإنما يستخرج به من البخل ) :

أى يستخرج بالنذر من الشخص البخل فكأنه لا يتصدق إلا  
بعوض يستوفيه أولاً - والنذر قد يوافق القدر الذى قدره الله

للعبء — فيتصدق البخيل ، ويخرج ما لولاه لم يكن يريد أن يخرج .

وفى قوله ( يستخرج به ) ..

دلالة على وجوب الوفاء .

والمنهى عن النذر الذى يعتقد فيه أنه يغنى عن القدر بنفسه كما زعموا ، وكم من جماعة يعتقدون ذلك لما شاهدوه فى غالب الأحوال من حصول المطالب بالنذر .

وأما إذا نذر واعتقد أن الله تعالى هو الضار وهو النافع وأن ما قدره فهو لابد واقع — وأن النذر كالوسيلة والذريعة لقضاء الحوائج فلا يكون حينئذ منهياً عنه ، بل هو طاعة يجب الوفاء به .

وأما الحديث الثانى فالظاهر منه أنه حديث قدسى ، لقوله فيه ( لا يأبى ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدرته ) .. ثم قال : ( أستخرج به من البخيل ) فإن الأفعال فيه مسندة إلى من يقدر — ومن يستخرج — وليس هناك من يفعل ذلك إلا الله تعالى .

عن عمرو بن دينار ، قال : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ ،  
 قَالَ : قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : إِنْ تَوَقَّأَ  
 الْبِكَالَى يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى صَاحِبَ الْخَضِرِ لَيْسَ هُوَ صَاحِبُ  
 بَنِي إِسْرَائِيلَ وَإِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ ، فَقَالَ : كَذَبَ عَدُوُّ  
 اللَّهِ - حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ - « أَنَّ  
 مُوسَى قَامَ خَطِيئاً فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟  
 فَقَالَ أَنَا ، فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ :  
 بَلَى لِي عَبْدٌ بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ ، هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ ، قَالَ : أَيُّ رَبِّ  
 رَبِّ ، وَمَنْ لِي بِهِ ؟ - وَرُبَّمَا قَالَ سَفِيَانُ : أَيُّ رَبِّ ،  
 وَكَيْفَ لِي بِهِ ؟ - قَالَ : تَأْخُذُ حَوْتًا فَتَجْعَلُهُ فِي مِكَتَلٍ ،  
 حَيْثُمَا فَقَدَتْ الْحَوْتَ ، فَهُوَ ثَمٌّ - وَرُبَّمَا قَالَ : فَهُوَ ثَمَّةٌ -  
 وَأَخَذَ حَوْتًا فِي مِكَتَلٍ ، ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ ، يَوْشَعَ بْنُ  
 نُونٍ - حَتَّى إِذَا أَكْبَا الصَّخْرَةَ ، وَضَعَا رِءُوسَهُمَا ..  
 الْحَدِيثُ بِطَوِيلِهِ ..

رواه البخاري

( قلت لابن عباس : إن ثَوْفًا ) :

بفتح النون وسكون الواو وتنوين الفاء ، ابن فضالة ، بفتح الفاء والضاد ، أبا يزيد القاضي ( البكالى ) بكسر الباء وتخفيف اللام والكاف على الصواب ونقل عن المهلب والصدقى وابن الحسن بن سراج نسبة إلى بكال من حمير : وضبطه أكثر المحدثين فيما قاله عياض البكالى بفتح الباء وتشديد الكاف — قال — وكذا قيدناه عن أبي بحر وابن أبي جعفر عن العذرى قاله أبو ذر : نسبه إلى بكال بن دعى ( يزعم أن موسى صاحب الخضر ، الذى قص الله عنهما فى سورة الكهف ليس هو موسى بنى إسرائيل إنما هو موسى آخر ) يسمى موسى بن ميثا بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب . وموسى الثانى منون للفرق .

( فقال ابن عباس : كذب علو الله نوف فيما زعم ) ، قاله مبالغة فى الإنكار والزجر وكان فى شدة غضبه لأنه اعتقد ذلك . ثم قال :

( حدثنا أبى بن كعب عن النبى ﷺ أن موسى قام خطيباً فى بنى إسرائيل فسئل أى الناس أعلم ؟ ) أى منهم ( فقال بحسب اعتقاده ) ( أنا ) أى أعلم الناس .

( فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه ) ..

فيقول الله أعلم ونحوه .

فقال الله له : ( بلى ، لى عبد ) هو الخضر ..

( بمجمع البحرين ) ..  
 ملتقى بحر فارس والروم مما يلي الشرق ..  
 ( هو أعلم منك ) ..  
 أى بشيء مخصوص ..  
 قال موسى : ( أى رب ومن لى به ) ؟  
 أى. ومن يتكفل لى برؤيته ؟ ..  
 ( وربما قال سفيان ) بن عيينة ( أى رب ، وكيف لى به ؟ ) أى  
 كيف يتبيأ لى أن أظفر به ؟ .  
 قال تعالى : ( تأخذ حوتا ) مملوحا ..  
 فتجعله فى مكئل ) ..  
 بكسر الميم وسكون الكاف ، وفتح التاء ، زنبيل .  
 ( حيثما فقت الحوت ) ..  
 بفتح القاف ..  
 ( فهو ) أى الخضر ..  
 ( ثم ) بفتح المثناة وتشديد الميم ..  
 ( وربما قال : فهو ثمة ) ..  
 بزيادة هاء السكت الساكنة أى هناك ..  
 ( وأخذ ) بالواو أى موسى ( حوتا ) مملوحا ( فجعله فى مكئل )  
 كما أمر ( ثم انطلق هو وفتاه — يوشع بن نون ) ونون كنوح  
 مصروف  
 ( حتى أتيا ) ..

ولأنى ذر ( حتى إذا أتيا الصخرة ) عند ساحل مجمع البحرين —  
ويقال : هناك عين تسمى بعين الحياة ..  
( وضعا رءوسهما ) .. ( بقية الحديث من البخارى ) ..  
( فرقد موسى ، واضطرب الخوت ) ..  
أى تحرك ؛ لأن الحياة حلت فيه بإذن الله ..  
( فخرج ) من المكمل ..  
( فسقط فى البحر ، فاتخذ سبيله فى البحر سرباً ، فأمسك الله عن  
الخوت حرية الماء ) فصار عليه مثل الطاق .

( فقال : هكذا مثل الطاق ) ..

أى مثل عقد البناء ، معجزة لموسى والخضر عليهما السلام فانطلقا.  
يمشيان بقية ليلتهما ويومهما ، حتى إذا كان الغد قال موسى لفتهاه :  
﴿ آتانا غداءنا ، لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ ..

( ولم يجد موسى التعب حتى جاوز حيث أمره الله ، فقال لفتهاه :  
﴿ أرايت إذ أوينا إلى الصخرة ، فإنى نسيت الخوت ﴾  
أى نسيت أن أخبرك بحياته ، وانتصاب الماء مثل الطاق .  
﴿ وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ﴾

لما بهر العقل من عظيم القدرة ..

( واتخذ ) أى الخوت ( سبيله فى البحر ) سبيلا ( عجبا ) وهو  
كونه كالسرب ( فكان للخوت مسلكا ( سرباً ) ( ولهما ) أى  
لموسى وفتهاه ( عجبا ) فإنه جمد الماء .

قال له موسى : ﴿ ذلك ما كنا نبغ ، فارتدا على آثارهما قصصا ﴾

أى رجعا يقصان الطريق الذى جاء فيه ..  
( يقصان آثارهما قصصا ) أى يتبعان آثار مسيرهما اتباعا .  
( حتى إذا انتهيا الى الصخرة ) فذهبا يلتمسان الخضر .  
( فإذا رجل نائم مسجى بثوب ) أى مغطى به كله ..  
( فسلم موسى ، فرد عليه ) الخضر ..  
( فقال : وأنى بأرضك السلام ؟ وفى رواية : وهل بأرضى من سلام ؟ قال الخضر ) ..

( قال : أنا موسى قال ) الخضر ( موسى بنى إسرائيل ؟ قال : نعم ) ..

( آتيتك لتعلمنى مما علمت رشدا ) ولم يرد أن يعلمه شيئا من أمر الدين ، لأن الأنبياء لا يجهلون ما يتعلق بدينهم الذى تعبدت به أممتهم .

( قال : يا موسى إني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه ، وأنت على علم من علم الله علمكه الله لا أعلمه ) ..  
أى لا أعلم جميعه ، وأنت لا تعلم جميع ما عندى ..

﴿ قال موسى : هل أتبعك ؟ ﴾ قال : ﴿ إنك لن تستطيع معى صبرا ﴾

لأن موسى عليه السلام لا يصبر على ترك الإنكار إذا رأى ما يخالف الشرع .



﴿ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً ؟ ﴾ .  
أى وكيف تصبر وأنت نبي على ما أفعله من أمور ظواهرها  
مناكير ، وبواطنها لم تحط بها خبراً .. إلى قوله ﴿ ولا أعصى لك  
أمراً ﴾ ..

﴿ فانطلقا ﴾ موسى والخضر ..  
( يمشيان على ساحل البحر ) ومعهما يوشع .  
( فمرت بهما سفينة كملوهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر  
فحملوه ) أى وموسى وفتاه ..  
( بغير نول ) بفتح النون أى بغير أجرة ..  
( فلما ركبا فى السفينة جاء عصفور فوق على حرف السفينة  
فنقر نقرة أو نقرتين ، قال له الخضر : يا موسى ، ما نقص علمي  
وعلمك من علم الله ) أى من معلومه ( إلا مثل ما نقص هذا  
العصفور بمنقاره من البحر ) ..

ولفظ النقص ليس على ظاهره ، وإنما معناه أن علمي وعلمك  
بالنسبة إلى علم الله تعالى كنسبة ما نقره هذا العصفور من ماء  
البحر ، فهو على التقريب إلى الأفهام ..

( إذ أخذ الخضر الفأس ) بالهمزة ( فنزع لوحاً ) من ألواح  
السفينة ..

فلم يفجأ موسى إلا وقد قلع الخضر ( لوحاً ) من السفينة  
( بالقُلُوم ) بفتح القاف وتشديد الدال .

( فقال له موسى ) منكرا ( ما صنعت ؟ ) هؤلاء ( قوم حملونا )  
في سفينتهم ( بغير نول عمدت ) بفتح الميم إلى سفينتهم ، فخرقتها  
لتغرق أهلها فإن خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضى إلى غرق  
أهلها .

﴿ لقد جئت شيئا إمراً ﴾ أى عظيما ..  
( قال ) الخضر مذكرا لموسى لما سبق من الشرط :  
﴿ ألم أقل إنك لن تستطيع معى صبرا ﴾ استفهام على سبيل  
الإنكار .

( قال ) موسى للخضر ..  
﴿ لا تؤاخذنى بما نسير ﴾ يعنى وصيته ، وهو اعتذار  
بالنسيان — أو أراد بالنسيان الترك ، أو لا تؤاخذنى بما تركت .  
﴿ ولا ترهقنى ﴾ أى تغشنى ..  
﴿ من أمرى عسرا ﴾ ، فكانت الأولى من موسى نسيانا ..

فلما خرجا من البحر مرا بغلام يلعب مع الصبيان ، فأخذ الخضر  
برأسه ، فقلعه بيده هكذا — وأوماً سفيان بأطراف أصابعه كأنه  
يقطف شيئا ( فقال له موسى : ﴿ أقتلت نفسا زكية بغير نفس ، لقد  
جئت شيئا نكرا قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معى صبرا قال : إن  
سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدنى عذرا فانطلقا  
حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها ﴾ واستضافوهم ﴾ فأبوا أن  
يضيفوهما فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض ﴾ مائلا ، أوماً الخضر

بيده هكذا ، وأشار سفيان كأنه يمسخ شيئا إلى فوق ) ..

( قوم أتيناهم ) فاستطعمناهم واستضيفناهم ..

( فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت إلى حائطهم ) المائل فأقمته

﴿ لو شئت لاتخذت عليه أجرا ﴾ أى جعلاً ..

( قال ) الخضر : ﴿ هذا فراق بينى وبينك سأنبئك بتأويل ما لم

تستطع عليه صبرا ﴾ لكونه منكرا بحسب ظاهره ( قال النبي ﷺ :

وددنا أن موسى كان صبر فقص الله علينا من خبرهما — قال سفيان :

قال النبي ﷺ : يرحم الله موسى لو كان صبر لقص الله علينا من

أمرهما .

وفى التفسير ، من طريق الحميد عن سفيان : ( وددنا أن موسى

كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما ) والله أعلم .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ  
الْحُسَيْنِ ، حَدَّثَنَا جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ وَمَا نَسِينَا  
مُنْذُ حَدَّثَنَا وَمَا نَخْشَى أَنْ يَكُونَ جُنْدُبٌ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ — : كَانَ لِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ ، بِهِ جُرْحٌ ،  
فَجَزَعُ ، فَأَخَذَ سِكِّينًا ، فَحَزَّ بِهَا يَدَهُ ، فَمَا رَقَا الدَّمُ ، حَتَّى  
مَاتَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( بَادِرْنِي عُيْدِي بِنَفْسِهِ ، حَرُمْتُ  
عَلَيْهِ الْجَنَّةُ ) .

رواه البخاري

( كان فيمن كان قبلكم ) أى من بنى إسرائيل أو من غيرهم  
والأول هو الظاهر ..

- ( رجل به جرح ) بضم الجيم وسكون الراء ..
- ( فجزع ) بفتح الجيم وكسر الزاى أى لم يصبر على ألمه ..
- ( فأخذ سكيناً فحز بها يده ) أى قطع يده بها من غير إهانة .
- ( فما رقا الدم ) أى لم ينقطع ..
- ( حتى مات ) لفراغ الدم من بدنه بهذا الجرح .
- ( قال الله تعالى : بادرنى عيدى بنفسه ) ..
- أى استعجل الموت لنفسه بنفسه ..
- ( حرمت عليه الجنة ) ..

أى أنه استحل ذلك ، فكفر ، فيكون مخلدا في النار بكفره ، لا  
بقتل نفسه ، أو كان كافرا في الأصل ، وعوقب فهذه المصيبة زيادة  
على كفره ..

واستشكل قوله ( بادرني بنفسه ) إذ مقتضاه أن من قتل فقد مات  
قبل أجله ، مع أنه لا يموت أحد بسبب من الأسباب إلا بانقضاء  
أجله ، وقد علم الله أنه يموت بالسبب المذكور ، وما علم الله لا  
يتغير .

وأجيب بأنه لما وجدت منه صورة المبادرة بقصده واختياره ولم  
يطلع الله على علمه فاختار هو قتل نفسه فكأنه قد بادر فاستحق  
المعاقبة لعصيانه .

والحديث أصل كبير في تعظيم قتل النفس : سواء كان قتل نفسه  
أم قتل غيره ، لأن نفسه ليست ملكا له . بل هي ملك لله تعالى .  
والله أعلم .

٧٠ - لا غنى لأحد عن فضل الله :

عن أنى هريرة - رضى الله عنه - عن النبى -  
عليه السلام - قال : « بينا أيوب يغتسل غريانا ، فخر عليه جراد  
من ذهب ، جعل أيوب يحنى فى ثوبه ، فناداه ربه : ألم  
أكن أغنيك عما ترى ؟ قال بلى ، وعزتك ، ولكن لا غنى  
بى عن بركتك » .

رواه البخارى

( فخر عليه جراد من ذهب ) ..

قال القسطلانى رحمه الله - وهل كان جرادا حقيقة ذا روح ، إلا  
أنه كان من ذهب - أو على شكل الجراد وليس فيه روح ؟

قال فى شرح التقريب : الأظهر الثانى . والله أعلم ..

وقوله : ( يحنى فى ثوبه ) ..

أى يأخذ بيديه ، ويرمى فى ثوبه ..

وقوله : ( فناداه ربه ) ..

أى كلمه ربه كما كلم موسى عليهما السلام ، أو كان ذلك  
بواسطة ملك من الملائكة ..

( بلى وعزتك ) أى أنت أغنيتنى ..

( ولكن لا غنى بى عن بركتك ) ..

وفي رواية — لى — عن بركتك ، أى خيرك . وغنى — بكسر  
الغين والقصر من غير تنوين — قال ورويناه بالتنوين ..

ثم قال القسطلانى — رحمه الله — ومحال أن يكون أيوب —  
صلوات الله وسلامه عليه — أخذ هذا المال حبا للدنيا ، وإنما أخذه  
كما أخبر هو عن نفسه ، لأنه بركة من ربه ، حيث إنه قريب العهد  
بتكوين الله عز وجل ، أو أنه نعمة جديدة خارقة للعادة — فينبغى  
تلقيها بالقبول ، ففى ذلك شكر لها . وتعظيم لشأنها ، وفى الإعراض  
عنها كفر بها ورد لنعمة الله .

وفى الحديث جواز الاغتسال عريانا ؛ لأن الله تعالى لم يعاتبه على  
الاجتسال عريانا حيث لا يراه أحد . وإنما عاتبه على جمع الجراد .

أقول : وقد ورد أن موسى كان يقتسل عريانا فذهب الحجر  
بشوبه ، فضربه وقال : ثوبى حجر متين .

٧١ - بشارة أم المؤمنين خديجة ببيت في الجنة :

عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : أتى جبريل - عليه السلام - النبي - ﷺ - فقال : يا رسول الله ، هذه خديجة قد أتت معها إناء ، فيه إدام - أو طعام - أو شراب فإذا هي أتتك ، فاقرأ عليها السلام من ربها ومنى وبشئرها بيت في الجنة من قصب ، لا صعب فيه ولا نصب .

رواه البخارى

( أتى جبريل عليه السلام النبي ﷺ ) ..

وعند الطبراني في رواية سعيد بن كثير ، أن ذلك كان وهو بحراء .

( فقال : يا رسول الله هدم خديجة قد أتت ) أى إليك ..

( معها إناء ، فيه إدام ) بكسر المعزة ..

( أو طعام ) في رواية الطبراني المذكورة أنه كان خيساً ..

( والحيس : تمر يخلط بسمن وأقط فيعجن شديدا وربما جعل فيه

سويق )

( أو قال : شراب ) والشك من الراوى ..

( فإذا أتتك فاقرأ ) بهزة وصل وفتح الراء ..



( عليها السلام من ربه ) جل وعلا ( ومنى ) — وهذا خاصة لم تكن لسواها ..

زاد الطبراني في روايته المذكورة ( فقالت : هو السلام ، ومنه السلام ، وعلى جبريل السلام ) ..

وزاد النسائي من حديث أنس : ( وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته ) ..

فجعلت مكان رد السلام على الله الثناء عليه تعالى ، ثم غابت بين ما يليق بالله تعالى وبين ما يليق بغيره ، وهذا يدل على وفور فقهها ، كما لا يخفى ..

( وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب )  
أى ليكون منزلها الذى بشرها به ربه مناسباً بالصفة المقابلة لفعلها وصورة حالها — رضى الله عنها .  
ومن خواصها — رضى الله عنها — أنه لم تسوّه قط ، ولم تفاضبه أبداً ..

قال القسطلاني — رحمه الله — وهذا الحديث من المراسيل ( أى مراسيل الصحابة ) لأن أبا هريرة رضى الله عنه — لم يدرك خديجة وآيامها ..

عن أنس رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال :  
« يُجَبَسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَهْتَمُّوا بِذَلِكَ ،  
فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا ،  
فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ : أَنْتَ آدَمُ ، أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ  
بِيَدِهِ ، وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ  
كُلِّ شَيْءٍ لَتَشْفَعَ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ،  
قَالَ : فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، قَالَ وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي  
أَصَابَ : أَكَلَهُ مِنَ الشَّجَرَةِ ، وَقَدْ نُهِى عَنْهَا ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا  
نُوحًا ، أَوَّلَ نَبِيِّ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَيَأْتُونَ نُوحًا ،  
فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ :  
سُؤَالَهُ رَبَّهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا خَلِيلَ الرَّحْمَنِ ، قَالَ  
فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ : إِنْ لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ  
كَلِمَاتٍ كَذَبَهُنَّ ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا مُوسَى عَبْدًا آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ ،  
وَكَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا ، قَالَ فَيَأْتُونَ مُوسَى ، فَيَقُولُ : إِنْ  
لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ : قَتْلَهُ النَّفْسِ ،  
وَلَكِنْ أَتَوْنَا عِيسَى ، عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، وَرُوحَ اللَّهِ

وَكَلِمَتُهُ ، قَالَ فَيَأْتُونَ عِيسَى ، فيقولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ ، ولكن  
 اتُّوا مُحَمَّدًا — ﷺ — عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ  
 وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونِي ، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ ، فَيُؤْذِنُ  
 لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ  
 يَدْعُنِي ، فيقولُ : أَرْفَعْ مُحَمَّدٌ ، وَقُلْ يُسْمِعُ ، وَاشْفَعْ  
 تُشَفِّعُ ، وَسَلْ تُعْطَ ، قَالَ فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأَتْنِي عَلَى رَبِّي  
 بِشَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا ، فَأُخْرِجُ  
 فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ قَتَادَةُ : وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا يَقُولُ : فَأُخْرِجُ  
 فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ ، وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُوذُ فَأَسْتَأْذِنُ  
 عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ ، فَيُؤْذِنُ لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ  
 سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ثُمَّ يَقُولُ : أَرْفَعْ  
 مُحَمَّدٌ ، وَقُلْ يُسْمِعُ ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعُ ، وَسَلْ تُعْطَ ، قَالَ :  
 فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأَتْنِي عَلَى رَبِّي بِشَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ، قَالَ ثُمَّ  
 أَشْفَعُ ، فَيَحْدُ لِي حَدًّا ، فَأُخْرِجُ فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ  
 قَتَادَةُ : وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : فَأُخْرِجُ فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأُدْخِلُهُمُ  
 الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُوذُ الثَّالِثَةَ ، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ ، فَيُؤْذِنُ  
 لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ

يَدْعُنِي ، ثُمَّ يَقُول : اَرْفَعْ مُحَمَّدٌ ، وَقُلْ يُسْمَعُ ، وَاشْفَعْ  
 تُشْفَعُ ، وَسَلْ تُعْطَى ، قَالَ : فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأُثْنِي عَلَى رَبِّي  
 بِشَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلَمُنِيهِ ، قَالَ : ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا  
 فَأُخْرِجُ فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ قَتَادَةُ ، وَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ :  
 فَأُخْرِجُ فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ حَتَّى مَا بَقِيَ فِي  
 النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ أَى وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ — قَالَ ثُمَّ  
 ثَلَا هَذِهِ الْآيَةُ : ﴿ عَسَى أَنْ يَتَذَكَّرَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُودًا ﴾  
 قَالَ : وَهَذَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي وَعَدَهُ لِيُكْرِمَ « — ﷺ .

رواه البخارى

---

قوله ( يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهتموا بذلك ) ..  
 أى حتى يحزنوا بذلك الحبس فيقولون .. الخ ..  
 وقوله ( أكله من الشجرة ) ..  
 بدل من خطيئة أو بيان لها ( وقد نهى عنها ) أى والحال أنه قد  
 نهى عنها أى عن الأكل منها بقوله تعالى :  
 ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾

وقوله فى نوح عليه السلام : ( ويذكر خطيئته التى أصاب :  
 سؤاله ربه .. الخ .. ) بيان لخطيئته قوله : ﴿ رَبِّ إِن ابْنِي مِنْ  
 أَهْلِى ﴾ وكذا ما يأتى بعده فى خليل الله إبراهيم عليه السلام فى قوله :

( ويذكر ثلاث كذبات ) إحداها قوله : ﴿إني سقيم﴾ والثانية : ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ والثالثة في شأن سارة ( هي اختي ) .  
وهذه في الحقيقة ليست كذبا بل هي معارضة ، وإن في المعارض  
لمتلوحة عن الكذب . لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق  
على نفسه منها ، وكلما كان العبد أعرف بربه كان أشد خوفا له من  
غيره .

وقوله : ( فاستأذن على ربي في داره ) ..

أى في جنته التى اتخذها داراً لأوليائه وأضافها إليه تشريفاً .  
أى فهو كقولك في المسجد : هذا بيت الله ، ويقال في الكعبة :  
بيت الله . وذلك كله لتشريفها وللتنويه بمكانة من يعظمها ويظهرها  
وقد قال تعالى : ﴿وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتى  
للطائفين والعاكفين والركع السجود﴾ ..

قوله ( قال قتادة : وقد سمعته أيضا يقول — الخ .. ) المعنى أن  
قتادة روى عن أنس قول النبي ﷺ : ( فأخرج — أى من داره —  
فأدخلهم الجنة ) كما أنه روى أيضا عن أنس زيادة هي قوله :  
( فأخرج ، فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ) .

ثم الاستئذان الذى يكون منه ﷺ : هو استئذانه ربه في  
الشفاعة ، لقوله تعالى : ﴿من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه﴾  
ولذلك كان ﷺ بعد أن يؤذن له يقدم بين يدي شفاعة السجود لله  
ثم الثناء عليه ، ثم التحميد له تعالى ، مقدمة للشفاعة .

وقوله ( فيؤذن لي عليه ) أي يؤذن لي في التقدم الى الشفاعة ، كما قال تعالى ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ وقال: ﴿وكم من ملك في السموات والأرض لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى﴾ .

وقوله ( إلا من حبسه القرآن ) ..

أى من وجب عليه الخلود في النار وهم الكفار الذين قال فيهم ﴿خالدين فيها أبدا﴾ وأنهم ليسوا أهلا للمغفرة . لقوله تعالى : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ . فليس هناك من يجزئ على الإقدام للشفاعة لهؤلاء الكفرة ؛ لأنهم لا شفيع لهم قال تعالى : ﴿ ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ﴾ على معنى نفى الشفاعة لهم أصلا — على أنه لو فرض المستحيل وجاء من يشفع لهم ، فما تنفعهم شفاعتهم ؛ لأنها غير مقبولة ، حيث كانت دون إذن ، كما قال تعالى: ﴿ فما تنفعهم شفاعة الشافعين ﴾ .

قوله : ( ثم تلا الآية ) ..

الظاهر أن الذى تلا الآية هو النبى ﷺ — ثم قال النبى ﷺ بعد تلاوة الآية ( وهذا المقام المحمود ) أى هو المقام المحمود ( الذى وعده نبيكم ﷺ ) أى الذى وعده الله نبيكم فى قوله : ﴿ومن الليل فتجهد به نافلة لك عسى أن يعثلك ربك مقاما محمودا﴾ والظاهر أن

الإشارة لما تقدم من الشفاعات التي منها — بل أعظمها الشفاعة  
للناس في فصل القضاء ، ليرمجهم من كرب الموقف وطوله ..  
اللهم إنا نسألك أن تشفع فينا نبينا محمدا ﷺ آمين . والحمد لله  
رب العالمين .

٧٣ - الجنة محرمة على الكافرين ولا تنفعهم قرابة :

عن أبي هريرة رضى الله عنه - عن النبي ﷺ -  
قال : « يَلْقَى اِبْرَاهِيمُ اَبَاهُ اَزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَعَلَى وَجْهِ اَزَرَ  
قَتَرَةٌ وَغَبَرَةٌ ، فَيَقُولُ لَهُ اِبْرَاهِيمُ : اَلَمْ اَقُلْ لَكَ لَا تَعْصِنِي ؟  
فَيَقُولُ اَبُوهُ : فَالْيَوْمَ لَا اَعْصِيكَ ، فَيَقُولُ اِبْرَاهِيمُ : يَا رَبِّ  
اِنَّكَ وَعَدْتَنِي اَلَّا تُخْزِنِي يَوْمَ يُخْعَثُونَ ، وَاَيْ خِزْيٍ اُخْزِيَ مِنْ  
اَبَى الْاَبْعَدِ ؟ فَيَقُولُ اللّٰهُ تَعَالٰى : اِنِّىْ حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى  
الْكَافِرِينَ ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا اِبْرَاهِيمُ ، مَا تَحْتَ رِجْلَيْكَ ؟  
فَيَنْظُرُ ، فَاِذَا هُوَ بِدِيحٍ مُّتَطَيَّعٍ فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِى  
النَّارِ . »

رواه البخارى

يلقى ابراهيم عليه السلام اياه آذر يوم القيامة وعلى وجه آزر  
قتره - أى سواد كالدخان وغبرة أى غبار - فيقول له ابراهيم عليه  
السلام : اَلَمْ اَقُلْ لَكَ لَا تَعْصِنِي ؟ إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ يَا أَبَتِ  
إِنِّىْ قَدْ جِئْتُكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِىْ أَوْهَكَ صِرَاطًا سِوَاهَا ۚ يَا أَبَتِ  
لَا تُعْبِدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًا ۝ ﴾ .

فيقول أبوه : ( فالיום لا أعصيك ، فيقول إبراهيم عليه السلام -



يا رب إنك وعدتني أن لا تخزيني يوم يبعثون ( أى فإنه دعا بذلك ولم يكن بدعاء ربه شقياً ، فهو كان يرجو الإجابة .

قال ( وأى خزى أخزى من أى الأبعد ) أى من رحمة الله .  
فالفاسق بعيد من رحمة الله والكافر أبعد منه قال تعالى : « إن رحمة الله قريب من المحسنين » .

فيقول الله تعالى ( اى حرمت الجنة على الكافرين ) أى وإن أهلك كافر ، فالجنة حرام عليه .

( ثم يقال يا ابراهيم ما تحت رجلك ؟ ) على الاستفهام ، ليلفت عن النظر لآزر ( فإذا هو بذبح ) بكسر الذال وسكون الهاء ، آخره نداء معجزة : ضبع كثير الشعر ( ملتطخ ) أى بالدم أو بالرجيع الذى يخرج منه ( فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى النار ) .

وعند ابن المنذر : ( فإذا رآه كذلك تبرأ منه وقال : لست أبى ) والحكمة فى مسخه ضبعاً دون غيره من الحيوانات : أن الضبع أحرق الحيوان ، ومن حقه أن يغفل عما يجب التيقظ له . فلما لم يقبل آزر النصيحة من أشفق الناس إليه — شبه به — والحديث دليل على أن شرف الولد لا ينفع الوالد إذا لم يكن مسلماً — وكذا العكس .  
كنوح عليه السلام مع ابنه والله أعلم .

٧٤ - الإنسان يَجْنُ إلى ما كان عليه ولو كان غنيا :

عن أنى هريرة - رضى الله عنه - أن النبى -  
ﷺ - كان يوما يُحَدِّثُ وعنده رجلٌ من أهل البادية -  
« أن رجلاً من أهل الجنة ، استأذنَ ربَّه فى الزرع ، فقال :  
أَوَ لَسْتُ فيما شئت ؟ قال : بلى ، ولكنى أُحِبُّ أَنْ  
أُزْرَعَ - فَأَسْرَعَ وَبَدَرَ ، فبادر الطرفُ نبأه واستواؤه ،  
واستحصاده وتكويره أمثال الجبال ، فيقول الله تعالى :  
دوئك يا ابنَ آدمَ ، فإنه لا يُشْبِعُكَ شىءٌ . فقال الأعرابى :  
يا رسولَ الله ، لا تجعلُ هذا إلا قرشياً أو أنصارياً ، فإنهم  
أصحابُ زُرْعٍ ، فأما نحنُ فلَسْنَا أصحابُ زرعٍ ، فضحك  
رسولُ الله ﷺ . »

رواه البخارى

( أن النبى ﷺ ) ولأبى ذر ( أن رسول الله ﷺ كان يوماً  
يحدث أصحابه - وعنده رجل من أهل البادية : أن رجلاً من أهل  
الجنة ) بفتح الهمة فى - أن - لأنه فى موضع المفعول ( استأذن  
ربه ) أى يستأذن - وصيغة الماضى للتحقيق .

ولأبى ذر عن الحموى : ( يستأذن ربه فى الزرع ، فقال ) أى ربه  
له : أو لست ؟ كائناً ( فيما شئت ) من المشتبهات ؟ ( قال : بلى ،

ولكنى ( ولأى ذر عن الكشمهني : ولكن أحب أن أزرع أى فأذن له . ( فأسرع وبذر ، فبادر الطرف نباته ) أى أسرع كطرف العين ( نباته واستواؤه واستحصاده وتكويره ) أى جمعه فى البيدر .

( أمثال الجبال ) كل ذلك كان قبل طرف العين ( فيقول الله تعالى ) له : ( دونك ) خذه ( يا ابن آدم فانه لا يشبعك شئ ) لما فى طبعه أنه لا يزال يطلب المزيد ، أو لا يقنع بما عنده ( فقال الأعرابي : يا رسول الله لا تجد هذا ) الذى زرع ( إلا قرشيا أو أنصاريا فإنهم أصحاب زرع ) أى يحبون الزرع ( فأما نحن ) أهل البادية فلسنا أصحاب زرع ، فضحك ﷺ ، والحديث دليل على أن الإنسان يحن إلى ما كان عليه ولو كان غنيا . والله أعلم .

٧٥ - رحمة الله وسعت كل شيء :

عن أبي هريرة رضي الله عنه . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كان رجلا من بنى إسرائيل متواخين ، فكان أحدهما يُذنب والآخر مجتهد في العبادة ، فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب ، فيقول له : أقصر . فقال : خلني ورئي ، أبغضت علي رقيا ؟ فقال : والله لا يفقر الله لك ، أو لا يدخلك الله الجنة ، فقبض أرواحهما ، فاجتمعا عند رب العالمين ، فقال : ( أي الله ) هذا المجتهد : أكنيت عالما بي ؟ أو كنيت على ما في يدي قادراً ؟ وقال للمذنب : اذهب فادخل الجنة برحمتي ، وقال للآخر اذهبوا به إلى النار .

أخرجه أبو داود

( كان رجلا من بنى إسرائيل متواخين ) ..

أي اتخذ كل واحد منهما الآخر - أنما له في الله تعالى يتناصحان لعمل الخير ، لذلك كان المجتهد في العبادة ينكر على الآخر الذنب ، ويقول له : أقصر ، أي كف عن فعل الذنوب وتب إلى الله تعالى .

( فقال له ) أي المذنب :

( خلنى وربى ) أى اتركنى وما يفعل ربى لى فإنى أعتقد أن الله تعالى غفور رحيم ، يغفر الذنوب جميعا ورحمته وسعت كل شيء . وفيه إشارة إلى أنه كان حسن الظن بالله تعالى . راجيا منه أن يغفر له ذنوبه ، إذا تاب منها ، وندم عليها ، واستغفر ربه منها ، ولذا قال : ( خلنى وربى ) أى فإن ظننى بالله وبمغفرته عظيم ، ثم قال له : ( أبعث ) أى أرسلت ( على رقبيا ) من جهة الله تعالى ، وقد قال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ : ﴿ وما أنت عليهم بوكيل ﴾ ..

فالرقيب على العباد هو الله تعالى وحده ، وهذا منه حسن فى العقيدة . تستأهل وتستدر مغفرة الله تعالى لمن اتصف بها .

( فقال ) له المجتهد فى العبادة : ( والله لا يغفر الله لك ) أو قال له : ( والله لا يدخلك الله الجنة ) وهذه الكلمة كما قال أبو هريرة — رضى الله عنه — : هى التى أوبقت وأهلكت دنياه وآخرته .

أوبقت دنياه ، فأحبطت أعماله الصالحة التى كان يجتهد فيها ، لكفره بذلك ، قال تعالى : ﴿ ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين ﴾ وأبقت آخرته ، فلم تبق لأعماله ثوابا ولا أجرا . لذلك استحق أن يقال فيه : ( اذهبوا به الى النار ) .

ويحتمل كما قال النووى ، أن المراد اذهبوا به إلى النار مخلدا ، إذا كان قد صدر منه — ولو بقلبه — ما يكون كفرا .

ويحتمل أن المراد اذهبوا به إلى النار يعذب فيها عذاب عصاة

المؤمنين تطهيراً لهم من ذنوبهم التي ارتكبوها لأن هذا قد اقترف إنما عظيماً ، وهو حكمه جازماً بأن الله تعالى لن يغفر لأخيه العاصي ، ولا يدخله الجنة .

والله تعالى يقول : ﴿ أهم يقسمون رحمة ربك ؟ ﴾ والمغفرة والعذاب الوارد الوعد والوعيد بهما تحت مشيئة الله وحده ، ليس لمخلوق أن يجزم بمحصول أحدهما لمخلوق : لنفسه أو لغيره وإلا كان تحكما منه في إرادة الله وعلى أفعاله تعالى .

فاللذنب الراجي لمغفرة الله أدخله الجنة ، والطائع الذي تألى على الله دخل النار .

نعوذ بالله تعالى من الزلل في القول والعقيدة والعمل — آمين ..

عن نعيم بن هَمَّازٍ - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - قال سمعتُ  
رسولَ الله ﷺ . يقولُ : يقولُ الله - عزَّ وجل - يا ابنَ  
آدَمَ ، لا تُعْجزِني من أربع ركعاتٍ في أولِ نهارِكَ ، أكفِكَ  
آخره .

أخرجه أبو داود

( لا تعجزني من أربع ركعات ) :

أى لا تترك أربع ركعات أول النهار عجزاً منك عن عبادتي . فلا  
تفوتك صلاة الركعات الأربع أول النهار أكفك شر آخره .

قال في القاموس : أعجزه الشيء : فاتته ، أى لا تفوت على  
نفسك ثواب هذه الركعات الأربع .

والحديث يستفاد منه استحباب صلاة الضحى - وهى سنة  
مؤكدة ، وأقلها عند الشافعية ركعتان ، وأفضلها ثمان ، ويجوز أن  
تصلى ثنتى عشرة ركعة ، وفعلها ثمانيا أفضل . ويدخل وقتها بارتفاع  
الشمس إلى الزوال ، وصلاتها إذا مضى ربع النهار أفضل يكون في  
كل ربع من أرباع النهار صلاة . والله أعلم .

وقوله ( أكفك آخره ) أى يكفيه الله تعالى شر آخر النهار ،  
الحسية كالأفات ، أو الشرور المعنوية كحفظه من شرور المعاصي ..  
والله أعلم .

٧٧ - ما عند الله خير وأبقى :

عن عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ - عَجِبَ رَبُّنا مِنْ رَجُلٍ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَانْهَزَمَ - فَعَلِمَ ما عَلَيْهِ فَرَجَعَ حَتَّى أَهْرَقَ دَمَهُ ، فيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَلَائِكَةِ : ( انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي ، وَشَفَقَةً مِمَّا عِنْدِي ، حَتَّى أَهْرَقَ دَمَهُ ) .  
أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ

( عَجِبَ رَبُّنا مِنْ رَجُلٍ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) ..

أصل العجب يكون من فعل عظيم خارق للعادة ، ويلزمه الرضا بهذا الفعل والسرور به ، وإطلاق العجب على الله محال ؛ لأنه لا يكون إلا من تتأثر نفسه استحسانا ، فيراد منه لازمه وهو الرضا بهذا الفعل ، وإعطاء الثواب العظيم والأجر الكبير على هذا العمل ، فالرجل الذى غزا فى سبيل الله تعالى ، ثم انهزم وترك المعركة فرارا من القتل فرجع - وباع نفسه لله تعالى ابتغاء رضاه ، وانتصارا لدينه ، وقاتل حتى قتل - لا يضيع الله عمله ، بل يرضى عنه ، ويجعله من الشهداء الذين قال الله فيهم :

﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَرَادَ بِأَتْرِهِمْ الْجَنَّةَ ﴾ ..



فقد رغب هذا الرجل فيما عند الله من الجزاء . وخاف من  
الوعيد والعذاب الذى توعد الله به الذين يفرون من الزحف ، حيث  
قال تعالى : ﴿ ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى  
فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير ﴾ لذلك أقبل  
وباع نفسه وقاتل حتى قتل . فرضى الله عنه وأرضاه . والله أعلم ..

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : أَتَانِي رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ . أَحْسَبُهُ فِي الْمَنَامِ ، قَالَ : كَذًا فِي الْحَدِيثِ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ هَلْ تُذْهِبُ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قَالَ : قُلْتُ : لَا ، قَالَ : فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيِي ، أَوْ قَالَ : فِي لَحْرِي فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، هَلْ تُذْهِبُ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فِي الْكُفَّارَاتِ ، وَالْكَفَّارَاتِ : الْمَكْتُبَاتُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ ، وَالْمَشْيُ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ ، وَإِسْبَاغُ الْوُضْوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ ، وَمَاتَ بِخَيْرٍ ، وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ ، كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ، وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِذَا صَلَّيْتُ فَقُلْ : اَللّهُمَّ أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ ، وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ ، وَإِذَا أُرَدْتُ بِعِبَادِكَ فَتَنَةً ، فَاقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ ، قَالَ ، وَلِلدَّرَجَاتِ إِفْشَاءُ السَّلَامِ ، وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَاةً .

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ

أقول : إن أول ما يجب على المؤمن أن يعتقد تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه ، قال تعالى : ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ وقال تعالى ﴿ قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ﴾ ..

واعتقاد غير ذلك غل بالإيمان ، واتفق أئمة المسلمين قاطبة على أن ما ورد من الكتاب والسنة مما ظاهره يوهم تشبيه الله تعالى ببعض خلقه ، يجب الإيمان بأن ظاهره غير مراد ، ولا يصح وصف الله تعالى بما يفيد هذا الظاهر من حيث عمومته . بل يسمون مثل هذا بالمشابهة . ولعلماء الأمة فيه مذهبان :

مذهب السلف ومذهب الخلف فمذهب السلف : يعتقدون أن ظاهره غير مراد ، ويفوضون علمه إلى الله مع إيمانهم بأن الله تعالى منزّه عن مشابهة خلقه ، ولا يعينون معنى خاصا ، لهذا التشابه ، بل عقيدتهم هي التفويض الكلي في علمه إلى الله تعالى ، أخذوا بقول الله تعالى : ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾ ثم يبدعون في القراءة بقوله تعالى : ﴿ والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الأبواب ﴾ ..

ومذهب الخلف : — مع اعتقادهم تنزيه المولى تعالى عن مشابهة خلقه — يؤولون اللفظ المشابه بمعنى ليس من الاستحيل إطلاقه على الله تعالى ، مثلا يؤولون الصورة هنا المذكورة في قول النبي ﷺ : ( أتاني ربي في أحسن صورة ) .. وفي قوله في رواية أخرى : ( فإذا

أنا يرى تبارك وتعالى في أحسن صورة ) فيقولون : الصورة مراد بها صفات الجلال والكمال التي تليق به تعالى ، وهي التي تمجّل بها ربه له ﷺ ..

كما أنهم يقولون : إن وضع الكف بين كتفيه ﷺ — هو كناية عما أفاض ربه على قلبه ﷺ — من العلوم والمعارف ، لأن القلب يحاذي ذلك المكان من البدن بدليل قوله ﷺ : ( حتى وجدت برد ذلك بين ثديي ) والمقصود من ذلك امتلاء قلبه ﷺ بالعلوم التي تطمئن قلبه ، فإن اليقين يثلج الصدر ، ويطمئن القلب كما قال الخليل ﷺ : ﴿ ولكن ليطمئن قلبي ﴾ والذي يقوى ذلك أيضا قوله ﷺ بعد ذلك : ( فعلمت ما في السموات وما في الأرض ) .

وفي رواية : ( فعلمت ما بين المشرق والمغرب ) — وفي رواية : ( فتجلى لي كل شيء وعرفت ) وكانت نتيجة امتلاء قلبه ﷺ بالعلوم والمعارف أن أجاب عن سؤال ربه تعالى : ( في أي شيء يختصم الملأ الأعلى ؟ ) ..

والملأ الأعلى : هم الملائكة الكرام سكان السموات وما فوقهن من الكرسي والعرش ، والخافين بالعرش . واختصاصهم في ذلك يحتمل وجهين :

أحدهما — أنهم يتخاصمون في التسابق إلى كتابة ثواب هذه الأمور — أو يتخاصمون في معرفة كنه ثوابها ، فبعضهم يزيد الآخر في تقديره له .

الوجه الثاني — يحتمل أنهم يمتنون أن يكونوا من أهل الأرض ، حتى يتمكنوا من التسابق في هذه الأعمال ، لما أنهم على يقين من جزيل ثوابها ، وحسن عاقبتها . ثم إن بعض هذه الروايات إجمالاً ، يفسره بعض ما ورد في الروايات الأخرى ، والمفهوم عموماً من هذه الروايات أن الملائ الأعلی يختصمون في شيئين : في الكفارات وفي الدرجات أى في الأعمال التى تكون سبباً لتكفير الذنوب والخطايا ، وفي الأعمال التى تكون سبباً في رفع الدرجات ، ثم بين الكفارات بأنها : مشى الأقدام إلى الحسنات من صلاة جماعة ، أو حضور علم ، أو زيارة مريض ، أو غيرها ، والجلوس في المساجد لانتظار الصلوات ، وإسباغ الوضوء على المكاره .

ورفع الدرجات يكون : بإطعام الطعام ، ولين الكلام ، والصلاة بالليل والناس نيام . والله أعلم .

والمراد بإسباغ الوضوء على المكاره : هو الوضوء في البرد وغيره ومثله جميع أنواع الطهارات ، والله أعلم .

عن ابن أنيس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - قال : سَمِعْتُ رَسُولَ  
الله ﷺ يَقُولُ : يَخْشُرُ اللهُ الْعِبَادَ ، فَيُنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ  
يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ ، كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قُرْبَ : ( أنا الْمَلِكُ ، أنا  
الْدِّيانُ )

. أخرجه البخارى .

يذكر الإمام القسطلاني في شرحه لهذا الحديث :

قوله : ( فيناديهم ) يقول لهم ( بصوت ) مخلوق غير قائم بذاته  
تعالى ، أو يأمر الله تعالى من ينادى ، ففيه مجاز الحذف - أو مجاز  
الإسناد .

وقال البيهقي : - رحمه الله - الكلام ما ينطق به المتكلم ، وهو  
مستقر في ذهنه ، ومن قول عمر رضى الله عنه - في حديث  
السقيفة : ( وكنت هيأت في نفسي كلاما ) قبل أن يتكلم به .

فإن كان المتكلم ذا مخارج ، سمع كلامه ذا حروف ومخارج  
أما حديث ابن أنيس فاختلف الحفاظ في الاحتجاج بروايات ابن  
عقيل لسوء حفظه .

ولم يثبت لفظ الصوت في حديث صحيح مرفوع غير حديثه فإذا  
ثبت رجع إلى حديث ابن مسعود يعنى أن الملائكة يسمعون عن

حصول الوحي صوتا ، فيحتمل أن يكون صوت السماء ، أو الملك  
الآتي بالوحي ، أو صوت أجنحة الملائكة .

وإذا احتمل ذلك لم يكن نصا في المسألة ، . أو أن الراوى أراد :  
( فينادى نداء ) فعبّر عنه بقوله : ( بصوت ) .

قال في الفتح : وهذا يلزم منه أن الله تعالى لم يسمع أحدا من  
ملائكته ولا رسله كلامه ، بل ألهمهم إياه .

وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع إلى القياس على أصوات  
المخلوقين ، لأنها هي التي عهد أنها ذات مخارج ، ولا يخفى ما فيه ، إذ  
الصوت قد يكون من غير مخارج ، كما أن الرؤية قد تكون من غير  
اتصال أشعة كما تقرر ، سلفا ، لكن تمنع القياس المذكور ، وصفة  
الخالق لا تقاس على صفة المخلوقين . وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه  
الأحاديث الصحيحة ، وجب الإيمان به ، ثم التفويض أو التأويل .

وقوله : « يسمعه » أى الصوت ( من بعد كما يسمعه من قرب )  
فيه بخرق العادة إذ في سائر الأصوات التفاوت ظاهر بين القريب  
والبعيد .

وليعلم أن المسموع كلام الله تعالى ، كما أن موسى عليه السلام لما  
كلمه الله كان يسمعه من جميع الجهات . هذا ما قاله القسطلاني .

ويقول أحد العلماء المحدثين تعليقا على كلام القسطلاني قد كان

ذلك من باب خرق العادة بالنسبة لزمانهم فى عصر القسطلانى وغيره ، ولكن اليوم وبعد ظهور المذيع وغيره ، ليس غريبا أن يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب ، والله تعالى لا تقاس صفاته بصفات الحوادث ، كما قال صاحب الفتح وغيره .

فالإيمان واجب بما صح عنه — ﷺ — دون بحث عن حقيقته ولا عن كيفيته فليس كمثله شئ وهو السميع البصير .

وقوله تعالى : ( أنا الملك ) أى ذو الملك .

( أنا الذبآن ) أى لا مالك إلا أنا ولا مجازى على الخير والشر إلا أنا وقال الحلیمی : هو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ مالك يوم الدين ﴾ وهو المحاسب المجازى لا بضیع أجر عامل .

وقال فى الكواكب : واختار هذا اللفظ ؛ لأن فيه إشارة إلى الصفات السبعة : الحياة ، العلم ، الإرادة ، القدرة ، السمع ، البصر ، الكلام يمكن المجازاة على الكليات والجزئيات قولاً وفعلاً .



عن أنس - رضي الله عنه - عن النبي - ﷺ - قال : « يُجَاءُ بَابِنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ بَدْجٌ ، فَيُوقَفُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : أَعْطَيْتَكَ وَحَوْلَّتَكَ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْكَ ، فَمَاذَا صَنَعْتَ ؟ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ جَعَلْتُهُ وَلَمْزْتُهُ ، فَحَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ فَأَرْجِنِي آتِيكَ بِهِ ، فَإِذَا عَبْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ خَيْرًا - فَيُنْضَى بِهِ إِلَى النَّارِ .. »

أخرجه الترمذی

قوله : ( كَأَنَّهُ بَدْجٌ ) ..

قال في القاموس : البذج بفتح الباء والذال : ولد الضأن ، كَالْعُودِ وَالْحَوْلَى من أولاد المعز جمعه بذجان ( بكسر الباء ) .

والحديث دليل على أن العبد إذا لم يقدم مما يملكه - شيئا لأخرفته ، فلن يغنيه ذلك من الله شيئا قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ . فعلى العاقل ألا يفتخر بكثرة ما يجمع ولكن يفرح بخير ما يقدم ، حتى لا يندم حيث لا ينفعه الندم ، قال تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ﴾ . وفقنا الله لعلم الآخرة آمين .

٨١ - حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ :

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن رسول الله -  
ﷺ - قال : « لما خلق الله الجنة والنار ، أرسل جبريل إلى  
الجنة ، فقال : أنظر إليها ، وإلى ما أعددت لأهلها فيها ،  
قال : فجاءها ونظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها ،  
قال : فرجع إليه ، قال : فَوَعِظْتُكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا  
دَخَلَهَا ، فَأَمَرَ بِهَا فَحُفَّتِ بِالْمَكَارِهِ ، فقال : ارجع إليها ،  
فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها ، قال : فَرَجَعَ إِلَيْهَا ، فإذا  
هِيَ قَدْ حُفَّتِ بِالْمَكَارِهِ ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ ، فقال : وَعِظْتُكَ لَقَدْ  
حُفَّتْ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا أَحَدٌ قَالَ : اذهب إلى النار فانظر  
إليها ، وإلى ما أعددت لأهلها فيها ، فإذا هِيَ يَرْكَبُ بَعْضُهَا  
بَعْضًا ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ فَقَالَ : وَعِظْتُكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ  
لِيَدْخُلَهَا ، فَأَمَرَ بِهَا فَحُفَّتِ بِالشَّهَوَاتِ فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهَا ،  
فَرَجَعَ إِلَيْهَا ، فقال : وَعِظْتُكَ لَقَدْ حَشِيتُ أَنْ لَا يَنْجُو مِنْهَا  
أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا . »

أخرجه الترمذی

وفي رواية أخرى أخرج أبو داود في سنّيه

عن أبي هريرة — رضى الله عنه — أن رسول الله ﷺ قال : لما خلق الله الجنة قال لجبريل : اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ، ثم جاء فقال : أئى رب ، وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، ثم حَفَّها بالمكاره ، ثم قال : يا جبريل اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ثم جاء فقال : أئى رب ، وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد ، قال : فلما خلق الله النار ، قال : يا جبريل ، اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ، ثم جاء فقال : وعزتك لا يسمع بها فيدخلها فحفها بالشهوات ، ثم قال : يا جبريل ، اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها فقال : أئى رب ، وعزتك لقد خشيت أن لا يقى أحد إلا دخلها .

قوله : ( حفت بالمكاره ) وقوله : ( حفها بالمكاره ) :

أى جعل الأمور التى تكرهها النفوس بطبعها محيطة بها من كل جانب ، فلا يصل إليها أحد إلا إذا تجرع غصص هذه المكاره التى تحيط بها .

والكلام على التمثيل ، فقد شبه حال التكليف الشاقة على النفوس ، التى لا يصل أحد إلى الجنة إلا بأدائها ، و القيام بها ،

والحفاظة عليها -- ومنها الصبر على البلاء والمحن والمصائب -- شبه ذلك كله بحال أسوار كثيفة من الأشواك ، التى يمكن فيها كل حيوان ضار : من الوحوش والحيات والعقارب وهذه الأسوار الكريمة محيطة ببستان عظيم ، تلتف به من كل مكان ، بحيث لا يصل أحد إلى هذا البستان ، ولا يحظى بالتنعم بما فيه من النعم إلا بعد أن يتخطى هذه الأسوار البغيضة ، ويتجشم المشاق التى تلحقه حين سلوكه فيها من وحز أشواكها ، ولدغ عقاربها وحياتها ، ومقارعة حيواناتها المفترسة ، ولا شك أن ذلك يحتاج إلى جهاد شاق طويل وصبر دائم ، فكذلك الجنة ، لا يتأهلها ويحظى بنعيمها الدائم السرمدي إلا من تخطى شدائد دنياه ، مجاهدا لنفسه ، صابرا على ما يصيبه فيها ، راضيا بقضاء الله تعالى ، قائما بتكاليف الإسلام خير قيام مستهينا بكل شدة تعترضه ، مسترخصا كل تضحية أمام مرغوبه مضحيا بالنفس والمال أمام مطلوبه من الجنة .

فهى الثمن الذى اشترى الله به نفوس المؤمنين وأموالهم فقال : ﴿ إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقٌّ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ﴾ . ؛ لذلك قال جبريل عليه السلام بعد أن رآها قد حفت بالمكاره :

( وعزتك لقد حفت أو خشيت أن لا يدخلها أحد ) .

وأما النار فقد حفت بالشبهوات التى تميل إليها النفوس بطبيعتها ،

ولا يحتاج مرتكبها إلى تعب وعناء في ملابتها ، بل إن نفسه تجذبه إلى الانحدار إليها ، والتردى فيها ، فالنار بمس المستقر وساءت مرتفقا ، ولكن أحيط بها كل ما ترغب فيه النفوس وتستلذه الأعين .

فتقرب النفوس هذه الشهوات ، وتجنّب من تلك اللذات ، وهي تظن أنها بعيدة من الوقوع في النار ، وكلما جنت منها لذة أوقعتها في لذة أحسن منها ، والنفس راغبة دائما في الزيادة ، ولا تزال تنغمس في لذة تمحيا إلى لذة أحسن منها ، ولا تفيق حتى تقطع سور اللذات ، فتقع في النار وهي لا تشعر وتريد الخلاص منها فلا تقدر .

فكل إنسان يميل بطبعه إلى الشهوات ، لاسيما من كان في مجتمع سوء وبيعة فاسدة ، ولا يزال ينغمس في الشهوات حتى يأتيه الموت ، وهو غارق في شهواته ، غافل عما ينجيّه من الإيمان والعمل الصالح فيقع في النار .

لذلك قال جبريل عليه السلام ( بعد أن رآها قد حفت بالشهوات ) :

( وعزتك لقد شئت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها ) .

أى دخلها مخلدا إن كان كافرا مشركا بالله تعالى غيره ، أو دخلها معذبا للتطهير من ذنوبه إن كان مؤمنا عاصيا اغترفت نفسه من الشهوات المحرمة . نجانا الله من النار وأدخلنا الجنة دار القرار مع المتقين والأبرار .. آمين . والحمد لله رب العالمين ..

عن أبى الدرداء - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « يلتقى على أهل النار الجوع - فيغْدِلُ ما هم فيه من العذاب ، فيستغيثون فيُغاثون بطعام من ضريع ، لا يُسمن ولا يُغنى من جوع ، فيستغيثون بالطعام فيُغاثون بطعام ذى غصّة ، فيذكرون أنهم كانوا يُجيزُونَ الغصصَ فى الدنيا بالشراب . فيستغيثون بالشراب ، فيرفع إليهم الحميم بكلايب الحديد ، فإذا دنت من وجوههم شوت وجوههم ، فإذا دخلت بطونهم قطعت ما فى بطونهم ، فيقولون : ادعوا عَزَّةَ جهنم ، فيقولون : ألمْ تلك تأتيكم رسلكم بالبينات ؟ قالوا : بلى ، قالوا : فادعوا ، وما دعاء الكافرين إلا فى ضلالٍ ، قال : فيقولون : آدعوا مالكا ، فيقولون : يا مالك ليَقْضِ علينا ربك ، قال : فيجيبهم : إنكم ما كنون : قال الأعمش : لُبِثْتُ أن بين دُعائهم وبين اجابة مالک ألف عام . قال فيقولون : آدعوا ربكم ، فلا أحد خير من ربكم ، فيقولون : ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين . ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون ، قال :

فيجيهم : احسُّوا فيها ولا تَكَلِّمُون — فعند ذلك يكسُّوا من كل خير ، وعند ذلك يأخذون في الزفير والحسرة والويل .

أخرجه الترمذی

---

قوله : ( يلقى على أهل النار الجوع ) .

أى أن الله تعالى يسلط الجوع على أهل النار فينزل بهم من الجوع ألم شديد .

( فيعدل ما فيهم من العذاب ) ..

أى أن الألم الذى يعترهم من الجوع يساوى ما هم فيه من عذاب النار .

( فيستغيثون ) ..

من ألم الجوع أى يطلبون طعاما يدفع عنهم ألم الجوع .

( فيغاثون بطعام من ضريع ) ..

قال أبو السعود المفسر : والضريع : يابس الشَّريق ، وهو شوك ترعاه الإبل مادام رطباً ، وإذا يبس تحامته ، وهو سم قاتل — وقيل هو شجرة نارية تشبه الضريع .

وقال ابن كيسان : هو طعام ، يضرعون عنده ويذلون ويتضرعون إلى الله تعالى طلباً للخلاص منه ، فسمى بذلك ..

( لا يسمن ولا يفتنى من جوع ) ..

أى ليس من شأنه الإسمان والإشباع كما هو شأن طعام الدنيا ،  
وإنما هو شيء يضطرون إلى أكله من غير أن يكون له دفع  
لضرورتهم . بل لزيادة ألهم .

( فيستغيثون ) أى يعودون إلى الاستغاثة ( بالطعام ) لدفع حرارة  
الجوع وتسكين ألمه .

( فيغاثون بطعام ذى غصة ) .

أى بطعام ينشب فى الحلق ، ولا يكاد ينساغ ، بل يبقى فى  
حلقهم ولا ينزل إلى بطونهم .

( فيتذكرون ) ..

أى يتذكرون حالهم فى الدنيا وأنهم كانوا يجيزون الغصص فى  
الدنيا بالشراب ، أى يسعون فى مرور الغصة من الحلقوم فى الماء  
الذى يشربونه .

( فيستغيثون بالشراب ) ..

لإجازه الغصة التى لحقتهم من الطعام .

( فيرفع إليهم الحميم ) ..

الماء الحار المغلى ..

( بكلايب من الحديد ) ..

أى بقطايف من الحديد .

( فإذا دنت من وجوههم شوت وجوههم ) ..



وهذا كما قال تعالى : ﴿ يصب من فوق رؤوسهم الحميم يصهر به ما فى بطونهم والجلود ، ولهم مقامع من حديد ، كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها ، وذوقوا عذاب الحريق ﴾ ولذا قال فى الحديث : ( فإذا دخلت بطونهم قطعت ما فى بطونهم ) أى من الأمعاء .

( فيقولون ) ..

أى يقول بعضهم لبعض ..

( ادعوا خزنة جهنم ) ..

أى اطلبوا منهم أن يدعوا الله لكم لينقذكم من هذا العذاب

( فيقولون ) ..

أى تقول لهم الخزنة على سبيل التوبيخ والتقريع :

﴿ ألم تلك تأتيكم رسلكم بالبينات ﴾ ..

أى . بالمعجزات والآيات الواضحة وتذكركم هذا العذاب ، فلم

تؤمنوا ؟ ..

( قالوا بلى ) أى أئمتنا الرسل .

( قالوا ) ..

أى قالت لهم الخزنة . إذا كان الأمر كذلك :

( فادعوا ) ..

أى ادعوا أنتم الله فلستم أهلا لشفاعاة الشافعين .

﴿ وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال ﴾ .

أى فى ضياع لا ينفع ولا يقبل ..

( فيقولون ) ..

أى بعضهم لبعض :

( ادعوا مالكاً ) ..

أى ادعوا رئيس الخزنة لعله يقبل أن يدعو الله لكم ..

( فيقولون : ﴿ يا مالك ليَقْضِ علينا ربك ﴾ ..

أى اطلب لنا من ربك أن يقضى علينا فتموت ونستريح من

العذاب ..

( فيجيبهم بقوله : ﴿ إنكم ما تكونون ﴾ ..

أى ما تكونون في العذاب كما قال تعالى : ﴿ لا يقضى عليهم فيموتوا

ولا يخفف عنهم من عذابها ﴾ ..

( فيقولون : ادعو ربكم فلا أحد خير من ربكم ) ..

يلجئون إلى الله بعد اليأس من دعاء غيره ممن يظنون أن دعاءه

ينفع ..

( فيقولون : ربنا غلبت علينا ) أى في الدنيا .

﴿ شقوتنا وكنا قوما ضالين ﴾ .

فيعترفون بذنوبهم ثم يطلبون الإخراج من النار بقولهم :

﴿ ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون ﴾ .

فيجيبهم ربهم :

﴿ اخسئوا فيها ﴾

أى اسكتوا في النار سكوت هوان ، وانزعجوا انزعجار الكلاب

إذا زحرت ، ولا تكلمون باستدعاء الإخراج من النار ..

( فعند ذلك يمسوا من كل خير ويأخذون في الزفير والحسرة  
والويل ) ..  
نجانا الله تعالى من عذاب النار آمين .

عن سعيد بن المسيب ، أنه لقي أبا هريرة ، فقال أبو هريرة - رضي الله عنه : أسأل أن يجمع بيني وبينك في سوق الجنة ، فقال سعيد : الدنيا سوق ؟ قال نعم ، أخبرني رسول الله ﷺ - أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفصل أعمالهم ، ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا ، فيوزون وثمهم ، ويترؤ لهم عرشه ، ويتهدى لهم في روضة من رياض الجنة ثم يخرج لهم عنابر من نور ، وعنابر من ذهب وعنابر من فضة ويجلس أقداحهم - وما فهم من ذبي - على كنان البساط والكالور ، وما يوزن أن أحدهم الكرامى أعطى منهم من جلسنا ، قال أبو هريرة : قلت يا رسول الله : وهل نرى ربنا ؟ قال : نعم ، قال : هل نرى آرائن من رؤية المشمس والقمر ليلة البار ؟ قلنا : لا ، قال : كذلك لا تصارون على رؤية ربكم ، ولا يثنى على ذلك المجلس رجل إلا حاضره الله محاضرة ، حتى يقول للرجل : منهم ، يا فلان بن فلان ، أتذكر يوم كذا وكذا ، أتذكر بعض أحداثه في الدنيا ، فيقول : يا رب ، ألقم نفسي لى ؟ فيقول : بلى ، فستنة ثم توفى بالمتك بك من ذلك هذه ،

فبينما هم على ذلك غَشِيَتْهُمْ سحابةٌ من فوقهم ، فأمطرت عليهم طيّباً لم يجدوا مثلاً رِيحُه شيئاً قَطْ ، ويقول ربُّنا — تبارك وتعالى — : قوموا إلى ما عُدَدْتُ لَكُمْ مِنَ الْكَرَامَةِ ؛ فخذوا ما اشْتَهَيْتُمْ ؛ فَنَأْتِي سَوْقاً قَدْ حُفَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ مَا لَمْ تَنْظُرِ الْعَيُونُ إِلَى مِثْلِهِ ، وَلَمْ تَسْمَعْ الْأَذَانُ ، وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى الْقُلُوبِ ، فَيَحْمِلُ لَنَا مَا اشْتَيْنَا ، لَيْسَ يَبَاغُ فِيهَا وَلَا يُشْتَرَى . وَفِي ذَلِكَ السَّوْقِ يَلْقَى أَهْلَ الْجَنَّةِ بَعْضُهُمْ بَعْضاً ، قَالَ : فَيَقْبَلُ الرَّجُلُ ذُو الْمَنْزِلَةِ الْمَرْفُوعَةِ فَيَلْقَى مَنْ هُوَ ذُوهُ — وَمَا فِيهَا مِنْ ذَنْبٍ — فَيَرَوْهُ مَا يَرَى عَلَيْهِ مِنَ اللَّبَاسِ ، فَمَا يَنْقُضِي آخَرَ حَدِيثِهِ حَتَّى يَتَخَيَّلَ إِلَيْهِ مَا هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَبْغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَخْزَنَ فِيهَا ، ثُمَّ نَنْصَرِفُ إِلَى مَنَازِلِنَا فَيَتَلَقَّانَا أَزْوَاجُنَا ، فَيَقْلُنَ : مَرْحَباً وَأَهْلاً لَقَدْ جِئْتَ وَإِنْ بِكَ مِنَ الْجَمَالِ أَفْضَلَ مَا فَارَقْتَنَا عَلَيْهِ ، فَيَقُولُ : إِنَّا جَالِسَتَا الْيَوْمَ رَبُّنَا الْجَبَّارُ وَيَحِقُّنَا أَنْ يَنْقَلِبَ بِمِثْلِ مَا أَثَقَلْنَا . .

زواه الترمذی

قوله : ( سوق الجنة ) ..

شبه المكان الذي يجتمع فيه المؤمنون ، ويحملون منه ما يشتهون ، مما لم تَنْظُرِ مِثْلُهُ الْعَيُونُ ، وَلَمْ تَسْمَعْ الْأَذَانُ وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى الْقُلُوبِ . .

يحمل إليهم ذلك — بالسوق في الدنيا — ويلقى أهل الجنة بعضهم بعضاً فرحين بما أوتوا وبما أوتى إخوانهم المؤمنون .

« فيزورون ربهم ويبرز لهم عرشه ، ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة » .

هذا الكلام ونظيره من أحاديث الصفات ، وفيها من التشابه ، وأنت تعلم مما سبق لك أن كتبنا في حديث سابق أن مثل هذا يجري على طريقة السلف وطريقة الخلف ، وأن مذهب السلف عدم التأويل ، بل يعتقدون تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه ، ويفوضون علم ذلك إلى الله تعالى مؤمنين ومصدقين بما وصف الله به نفسه ، أو وصفه رسوله ﷺ — ومذهب الخلف — التأويل فيؤولون ذلك : يتبدى لهم ملك من ملائكة — أو يتبدى لهم نعمته وإحسانه في روض الخ .. ويعتقدون أيضاً تنزيه الله عن مشابهة خلقه .

وقوله : ( على كتمان المسك والكافور ) .

الكتّان : جمع كتيب ، وهو أصلاً المرتفع من الرمل وهذه الكتّان شيء كثير مرتفع ، لكن من المسك والكافور .

وقوله : ( ولا يبق في ذلك المجلس رجل إلا حاضره الله محاضرة الخ ) ..

المعنى : أن الله تعالى يكلمه كلاماً كثيراً يتعلق بتذكيره أعماله ، كما يذكره بنعمته عليه بالمغفرة والرحمة ، بعد أن ذكره ببعض

( غَدْرَاتِهِ ) — أى معاصيه الكبرى التى يعد ارتكابها غدرا لأمانة  
التكاليف التى حملها الانسان . وفى هذه السوق يقابل المؤمنون  
بعضهم بعضا ، ويتعارفون ، ويهنيء بعضهم بعضا ويفرح بعضهم  
لبعض ، ولا يوجد فى الجنة حزن لأحد ولا استعلاء أحد على أحد ،  
وكلهم راضون بما أوتوا ، فرحين بمستبشرين ، كما قال تعالى :  
﴿ ونزعنا ما فى صدورهم من غل إخوانا ﴾ وبعد السوق يذهبون  
لأزواجهم ، وبهم من الجمال مالا يقدر أحد على وصفه ، رزقنا الله  
تعالى الجنة ونعيمها ، وأنعم علينا بالنظر إلى وجهه الكريم ، وجمعنا  
مع النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ..  
والحمد لله رب العالمين .

عن عبد الله بن عمرو أى ابن العاص - رضى الله  
عنهما - قال : صلينا مع رسول الله - ﷺ - المغرب ،  
فرجع من رجع وعقب من عقب ، فجاء رسول الله -  
ﷺ - مُسرعا ، قد حفزه النفس ، وقد حسر عن  
ركبته ، فقال : « ابشروا ، هذا ربكم قد فتح بابا من  
أبواب السماء ، يُأهى بكم الملائكة ، يقول : انظروا إلى  
عبادى قد قضوا فريضة ، وهم ينتظرون أخرى » .  
أخرجه ابن ماجه فى سننه

قوله : ( عقب من عقب ) ..

عقب بتشديد القاف من التعقيب ، فى المختار : التعقيب فى  
الصلاة : الجلوس بعد أن يقضيها لدعاء أو مسألة ، وفى الحديث :  
( من عقب فى صلاة ، فهو فى الصلاة ) .

قوله : ( قد حفزه النفس ) ..

حفزه : دفعه من الخلف . والنفس بفتح الفاء بمعنى النفس ، أى  
أن اسرعه أخرج منه النفس كثيرا كأنه يدفعه .  
قوله : ( وقد حسر عن ركبته ) أى أنه من اسرعه امسك  
بعضه . ثوبه فأنكشف ركبته .



قوله : ( قد فتح بابا من أبواب السماء ) ..

أى من أبواب رحمته ، ومنها مباحاته بالمؤمنين الملائكة الكرام ،  
وأن انتظار الصلاة الثانية بعد قضاء الأولى من أبواب الخير والرحمة .

والحديث بيان فضل المكث فى المساجد لانتظار الصلاة  
المستقبلة ، فالمساجد خير البقاع ، وفى المكث فيها انقطاع إلى الله فى  
بيوته ، ويشترط أن يلتزم بحرمة المساجد ؛ فلا يلهو ، ولا يتكلم ..  
والله أعلم .

عن عبد الله بن كنانة بن عباس بن مرداس السلمي ،  
أن أباه أخبره عن أبيه ، أن النبي ﷺ - « دعا لأُمِّهِ  
عَشِيَّةَ عَرَفَةَ فَأَجِيبَ : إني قد غفرتُ لهم ما خلا الظالمَ فإني  
أخذُ للمظلوم منه ، قال : أي رَبِّ ، إن شئتَ أعطيتُ  
المظلومَ من الجنةِ وغفرتُ للظالمِ ، فلم يُجب عَشِيَّةً ، فلما  
أصبح بالزُدْلَفَةِ ، أعاد الدعاءَ فَأَجِيبَ إلى ما سأل  
قال : فضحك رسولُ الله ﷺ ، أو قال : تَبَسَّمَ ، فقال له  
أبو بكر وعمرُ : بأبي أنت وأُمي ، إن هذه لساعةٌ ما كنتَ  
تضحكُ فيها ، فما الذي أضحكك ؟ - أضحك الله  
سِنَّكَ - قال : إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ ابليسَ لَمَّا عَلِمَ أن اللَّهَ - عَزَّ  
وَجَلَّ - قد استجاب دُعائِي وغفَرَ لأُمِّي ، أخذ الترابَ ،  
فجعلَ يحثوه على رأسِهِ ، ويدعو بالويل والثبور ، فأضحكني  
ما رأيْتُ من جَزَعِهِ »

أخرجه ابن ماجه

وأخرج التَّسَائِيُّ :

عن عائشة رضي الله عنها - أن رسولَ الله ﷺ -

قال : ما مِنْ يومٍ أكثرَ من أن يعقَّ الله — عز وجل — فيه عبداً أو أمةً من النارِ من يومِ عرفة وإنه ليدنو ، يباهى بهم الملائكة ، ويقول : ما أَرَادَ هؤلاءِ .

في الحديث الأول : دعا النبي ﷺ لأمته : أمة الإجابة الذين صدَّقُوا برسالته ﷺ أن يغفر الله لهم ذنوبهم — وذلك عشية عرفة أى في آخر يوم عرفة من العصر فصاعداً . فأجابه الله تعالى في دعائه قائلا :

( إلى قد غفرت لهم ما عدا الظالم منهم لعباد الله تعالى ) فلا بد أن يأخذ الله منه للمظلوم ، لأن القصاص محتم وواجب ، والله هو الحكم العدل ، فقال النبي ﷺ : يارب إن شئت أعطيت المظلوم جزاءه من الجنة فضلا منك ورحمة ، وغفرت للظالم إحساناً منك ومِنَّةً ، فإنك غفورٌ رحيمٌ ، وذو الفضل العظيم ، هذا ما كان منه في عرفة .

فلما أصبح من المزدلفة في آخر الليل ، أعاد الدعاء والرجاء ، فأجابه الله تعالى فيما سأل من المغفرة للجميع وحقق له رجاءه في المغفرة للظالم وتعويض المظلوم من الجنة فلذلك ضحك ﷺ — أو تبسم واضحا قريبا من الضحك ، فالمراد من ضحكه ﷺ هو تبسمه ، لأن من وصفه ﷺ أنه كان ضحكه التبسم ، فقال له الشيخان : أبو بكر وعمر — رضى الله عنهما : إن هذه لساعة ما

كنت تضحك فيها ( وهى ساعة من آخر الليل ) لأنها ساعة تضرع  
ودعاء — فما الذى أضحكك ؟ ..

( أضحك الله سنك ) ..

جملة دعائية منهما له ﷺ بأن يديم الله عليه هذا السرور الموجب  
للضحك قال : إن عدو الله إبليس — عليه اللعنة — لما علم أن الله  
عز وجل قد استجاب لدعائى وغفر لأمتى أخذ التراب ، فجعل يحشوه  
على رأسه ، حزنا منه وغما على الفضل العظيم الذى فاته وحصل لأمة  
محمد ﷺ ، ويدعو بالويل والثبور أى الهلاك للذين نزلوا به ، قال  
النبي ﷺ : فأضحكنى ما رأيت من جزعه . وحزنه على فوات  
الخير له ، وحصوله لأمة محمد — ﷺ .

أما فى الحديث الثانى :

( ما من يوم أكثر من أن يعتق الله عز وجل فيه عبداً أو أمة من  
النار من يوم عرفة ) ..

المعنى : أن الله عز وجل فى يوم عرفة يعتق من النار ذكورا وإناثا  
كثيرين . لا يساوى هذا اليوم أى يوم كان فى السنة كلها فى عتق  
الرقاب من النار فهو أكثر الأيام عتقا للمخلق من النار وذلك لفضله  
على سائر الأيام ، وعظيم تجميل الله فيه على عباده ، فيصب عليه من  
رحمته صبا .

( وإنه ليدنو بهاى بهم الملائكة ) ..

أى يقرب برحمته منهم ويهاى بهم الملائكة ويقول :  
( ما أراد هؤلاء ! ) ..

ليس المقصود هنا الاستفهام بل المقصود مدح عباده الذين تركوا  
الأهل والأوطان وأتوا إلى مكة شعبا غربا يؤدون فريضة الحج  
ويدعون الله تعالى أن يغفر لهم ويتقبل منهم توبتهم ، وقد قصدوه  
راجين رحمته ، خائفين من عذابه ، فهو الكريم الرحيم يغفر لهم  
ويرحمهم .

عن عدي بن حاتم - رضى الله عنه - يقول : كنت عند رسول الله ﷺ فجاءه رجلان : أحدهما يشكو العيلة ، والآخر يشكو قطع السبل ، قال ﷺ : « أما قطع السبل فإنه لا يأتي عليك إلا قليل حتى تخرج العير إلى مكة بغير خفي ، وأما العيلة فإن الساعة لا تقوم حتى يطوف أحدكم بصدقه ، لا يجد من يقبلها منه ، ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله ، ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له ، ثم ليقولن له : ألم أوتك مالا ؟ فيقولن : بلى ، ثم ليقولن : ألم أرسل إليك رسولا ؟ فيقولن : بلى ، فينظرن عن يمينه ، فلا يرى إلا النار ، ثم ينظرن عن شماله ، فلا يرى إلا النار ، فليتقين أحدكم النار ولو بشق ثمرة ، فإن لم يجد فيكلمة طيبة .. »

أخرجه البخاري

وأخرج البخاري أيضا في كتاب بدء الخلق :  
عن عدي بن حاتم - رضى الله عنه - قال : بينا أنا عند النبي ﷺ - إذ أتاه رجل ، فشكا إليه الفاقة ، ثم

أَتَاهُ آخَرُ ، فَشَكَا إِلَيْهِ قَطْعَ السَّبِيلِ ، فَقَالَ : « يَا عِدِيُّ ، هَلْ رَأَيْتَ الْحِيرَةَ ؟ قُلْتُ : لَمْ أَرَهَا ، وَقَدْ أُبْشِتُ عَنْهَا . قَالَ : فَإِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ ، لَتَرَيْنَ الطَّعِينَةَ تَرْتَجِلُ مِنَ الْحِيرَةِ حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ ، لِاتِّخَافِ أَحَدًا ، إِلَّا اللَّهَ . قُلْتُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِي : فَأَيْنَ دَعَارُ طَيِّبِ الَّذِينَ سَعَرُوا الْبِلَادَ ؟ — وَلَئِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ لَتَفْتَحَنَّ كَنُوزَ كِسْرَى ، قُلْتُ : كِسْرَى بْنُ هُرْمُزَ ؟ قَالَ : كِسْرَى بْنُ هُرْمُزَ ، وَلَئِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ ، لَتَرَيْنَ الرَّجُلَ ، يُخْرِجُ مِلءَ كَفِّهِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِصَّةٍ ، يَطْلُبُ مَنْ يَقْبَلُهُ مِنْهُ ، فَلَا يَجِدُ أَحَدًا يَقْبَلُهُ مِنْهُ ، وَلَيَلْقَيْنَ اللَّهَ . أَحَدَكُمْ يَوْمَ يَلْقَاهُ ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ يُتَرَجَّمُ لَهُ ، فَلْيَقُولَنَّ لَهُ : أَلَمْ أُبْعَثْ إِلَيْكَ رَسُولًا ، فَيَلْعَلَّكَ ؟

فَيَقُولُ : بَلَى ، فَيَقُولُ : أَلَمْ أُعْطِكَ مَالًا وَوَلَدًا وَأَفْضِلُ عَلَيْكَ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا جَهَنَّمَ ، وَيَنْظُرُ عَنْ يَسَارِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا جَهَنَّمَ — قَالَ عِدِيُّ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ — يَقُولُ : اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدْ شِقِّ ثَمَرَةٍ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ . قَالَ عِدِيُّ — رَضِيَ اللَّهُ

عنه - : فرأيت الظمينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكمبة ، لا تخاف إلا الله ، وكنت ليمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز ، ولئن طالت بكم حياة ، لقرون ما قال النبي - أبو القاسم - ﷺ : يُخرج .. ملة كفيه .

يقول الإمام القسطلاني - رحمه الله - شرحا لهذين الحديثين :  
العملة : بفتح العين هي الفقر ، وقطع السبيل أي قطع الطريق على المارين به ، ويكون من طائفة يترصدون في المكامن ، لأخذ مال ، أو لقتل نفس ، أو لإرعاب الناس ، اعتمادا على القوة والشوكة من البعد عن الغوث .

والعمر : الإبل تحمل الميرة والطعام وغيرها مما يحتاج الى حملة في السفر .

وقوله : ( بين يدي ربه ، ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان ) .  
هذا على سبيل التشليل ؛ لأن الله تعالى لا يحيط به شيء ، ولا يحجب حجاب وإنما يستر عن أبصارنا بما وضع فيها من الحجب ، للعجز عن الإدراك في الدنيا ، فإن كان ذلك في الآخرة كشفها عن أبصارنا وقوى أبصارنا ، ويشير إلى ذلك قوله تعالى : ﴿ فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ﴾ .



والجيرة : بكسر الحاء وسكون الياء ، كانت بلد ملوك العرب ،  
الذين هم تحت حكم فارس .

( دعارطىء ) : قطاع الطريق .

( الذين سعروا البلاد ) .

أى ملفوها شرا ، مأخوذ من — استعار النار — و هو توقدها .

( لتفتحن ) بالبناء للفاعل — ( ولتفتحن ) بالبناء للمجهول .

( الظعينة ) المرأة فى الهودج .

( ولئن طالت بكم حياة لترون الخ ) ..

أى يخرج أحدكم ملء كفه ذهبا أو فضة فلا يجد أحدا يقبله منه —  
أى لعدم الفقراء حينئذ — قيل : ويكون ذلك زمن عيسى عليه  
السلام .

وجزم البيهقى بأن ذلك كان فى زمن عمر بن عبد العزيز — رضى  
الله عنه — لحديث عمر بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب  
قال : لما ولى عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهرا والله ما مات حتى  
جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم ، فيقول : اجعلوا هذا حيث ترون فى  
الفقراء ، فما يروح حتى يرجع بماله ، تتذاكر من نضعه فيه فلا  
نجده ، قد أغنى عمر الناس — وفيه تصديق ما روينا فى حديث عدى  
ابن حاتم . والله أعلم .

٨٧ - يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه :

عن صفوان بن مخرز قال : بينا ابن عمر يطوف ، إذ عرض له رجل فقال : يا أبا عبد الرحمن - أو قال يابن عمر ، هل سمعت النبي ﷺ - في التجوى ؟ فقال : سمعت النبي ﷺ يقول : يُدْنِي المؤمن من ربه - وقال هشام : يدنو المؤمن ( أى من ربه - حتى يضع عليه كنفه ، فيقرّره بدنويه ، تعرف ذلّ كذا ؟ يقول : أعرف ، يقول : رب ، أعرف مرتين ، فيقول : سترتها في الدنيا ، وأغفرها لك اليوم ، ثم تطوى صحيفة حسنة ، وأما الآخرون - أو الكفار - فينادى على رؤوس الأشهاد : هو هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين .

أخرجه البخارى

يقول الإمام القسطلانى فى شرحه لهذا الحديث :

( قال : بينا ابن عمر ) : عبد الله بن عمر بن الخطاب - رضى الله عنهما - ( يطوف ) أى بالكمة .

( إذ عرض له رجل ) ..

وفى المظالم بلفظ ( بينا أنا أمشى مع ابن عمر رضى الله عنهما آخذ

بيده ، إذ عرض له رجل ، فقال : يا أبا عبد الرحمن — أو يا ابن عمر ، هل سمعت الرسول ﷺ في النجوى ؟ ..

أى ما قاله في النجوى التى تكون يوم القيامة بين الله تعالى وبين المؤمنين أى حين حسابهم وفى المظالم بلفظ : كيف سمعت النبى ﷺ فى النجوى ؟ فقال :

( سمعت النبى — ﷺ — يقول : يدنى المؤمن من ربه ) وقال هشام فى روايته : ( يدنو المؤمن أى من ربه ) .

وفى المظالم : ( أن الله — عز وجل — يدنى المؤمن ) أى يقربه .  
( فيضع عليه كتفه ) .

بفتح الكاف والنون معناه جانبه ، والدنو ، والكنف مجازان ، والمراد الستر ، والرحمة — أى ستره — والمراد يستره عن أهل الموقف ، لئلا يفتضح بين أهل الموقف .

( فيقرره بذنوبه ) يقول له :

( تعرف ذنب كذا ؟ ) يقول العبد :

( أعرف رب ، أعرف مرتين ) فيقول الله — عز وجل — :

( سترتها عليك فى الدنيا ، وأغفرها لك اليوم ، ثم تطوى صحيفة حسناته ) .

وفى رواية ( ثم يعطى صحيفة حسناته ) .

( وأما الآخرون — أو الكفار ) ..

شك من الراوى ، وفى المظالم : ( وأما الكافر والمنافقون أو المنافق  
فيتنادى على رعوس الأَشهاد : ﴿ هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا  
لعنة الله على الظالمين ﴾ .

وفى الحديث دليل على أن ستر الله فى الآخرة لمن لم يتجاهر  
بالمعاصى فى الدنيا وكان فى ستر الله تعالى ، أما من جهر وتجاهر  
بالمعصية فليس أهلاً لستر الله عليه فى الآخرة ، وفى المظالم : ( حتى  
إذا قرره بذنوبه ، ورأى فى نفسه أنه قد هلك ) اللهم إنا نسألك أن  
تستر علينا فى الدنيا والآخرة بحبك وفضلك يا أكرم الأكرمين ..  
آمين ..

٨٨ - ثواب الصبر على قبض الولد :

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :  
« يقول الله تعالى : ما لعبدي المؤمن عندي — جزاء ، إذا  
قبضت صفيته من أهل الدنيا ، ثم احسبه إلا الجنة » .  
أخرجه البخاري

وأخرج الترمذي :

عن أبي موسى الأشعري — رضي الله عنه — أن رسول  
الله ﷺ قال : « إذا مات ولد العبد ، قال الله لملائكته :  
قبضتم ولد عبدي ؟ فيقولون : نعم ، فيقول : قبضتم ثمرة  
فؤاده ؟ فيقولون : نعم ، فيقول : ماذا قال عبدي ؟  
فيقولون : حمدك واسترجع ، فيقول الله : آتوا لعبدي ببيت  
في الجنة وسموه بيت الحمد » .

يقول الإمام القسطلاني رحمه الله تعالى في شرح الحديث الأول :

قوله : ( ما لعبدي المؤمن جزاء ) أي ثواب ..

( صفيته ) بفتح الصاد ، وكسر الفاء ، وتشديد الياء — هو  
الحبيب المصافي ، كالولد والأخ ، وكل من أحبه الانسان .

( من أهل الدنيا ) أى حال كون هذا الصفي من أهل الدنيا .  
( ثم احتسبه ) أى صبر راجيا الثواب من الله تعالى .

( إلا الجنة ) أى ليس له إلا الجنة ثوابا من الله له جزاء صبره على  
فقد صفيه واحتسبه أى دخره عند الله تعالى .

وأما قوله فى الحديث الثانى :

( قبضتم ولد عبدى ؟ قبضتم ثمرة فؤاده ؟ ) .

الكلام على الاستفهام ، وليس المقصود به حقيقة الاستفهام بل  
المقصود منه التمهيد إلى ما يأتى بعده ، وهو تحقيق الجزاء وإظهار  
الملائكة الكرام عليه ، وقد قالوا أولا فى شأن آدم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مِنْ  
يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ .

وقوله ( بيت الحمد ) .

الإضافة : إما للسببية أى بيت فى الجنة سببه الحمد الذى صدر  
منه عند إصابته بفقد ولده ، واسترجاعه ، وقوله : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ  
رَاجِعُونَ ﴾ .

وإما من إضافة المسمى إلى اسمه أى بيت ، اسمه الحمد .

وإما للتشريف ، مثل بيت الله للكعبة المشرفة .

تعليق :

روى النسائي رحمه الله تعالى في فضل الصبر عند الابتلاء بفقد الولد :

عن أنى هريرة رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : ( ما من مسلمين يموت بينهما ثلاثة أولاد ، لم يبلغوا الحنث ، إلا أدخلهما بفضل رحمته إياهم الجنة ، قال : يقال لهم : ادخلوا الجنة ، فيقولون : حتى يدخل آباؤنا ، فيقول : ادخلوا أنتم وآباؤكم ) .

وأخرج ابن ماجه في سننه : عن علي رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : ( إن السقط ليرغم ربه إذا أدخل أبويه النار ، فيقال : أيها السقط المراغم ربه ، أدخل أبويك الجنة ، فيجرهما بسرره ، حتى يدخلهما الجنة ) .

( السَّقَط ) : بكسر السين وسكون القاف هو الولد ذكرا كان أو أنثى يسقط قبل تمامه وهو مستبين الخلق ( يرغم ) : أى يجادل ويقاضب .

( بسرره ) هو ما تقطعه القاتلة ، وهو السر بالضم أيضا . وأما السرة : فهي ما يبقى بعد القطع .

رزقنا الله الإنابة والرجوع إليه والرضا بقضائه .. آمين .

عن أبي بن كعب - رضى الله عنه - أن رسول الله -  
 ﷺ - كان عند أضاة بنى غفار ، فأتاه جبريل - عليه  
 السلام - فقال : « إن الله - عز وجل - يأمرُك أن  
 تُقرىء أمتك القرآن على حرف ، قال : أسأل الله معافاته  
 ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك ، ثم أتاه الثانية ، فقال :  
 إن الله - عز وجل - يأمرُك أن تُقرىء أمتك القرآن على  
 حرفين ، قال : أسأل الله معافاته ومغفرته ، وأن أمتي لا  
 تطيق ذلك ، ثم جاءه الثالثة ، فقال : إن الله - عز وجل -  
 يأمرُك أن تُقرىء أمتك القرآن على ثلاثة أحرف ،  
 فقال : أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك ،  
 ثم جاءه الرابعة ، فقال : إن الله - عز وجل - يأمرُك أن  
 تُقرىء أمتك القرآن على سبعة أحرف ، فأيما حرف قرءوا  
 عليه فقد أصابوا .

أخرجه النسائي

قال الإمام القسطلاني - رحمه الله تعالى - عند شرح حديث  
 ( ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : أقرأني جبريل  
 على حرف ، فلم أزل أستزيده حتى انتهى إلى سبعة أحرف ) :



( أقرأني جبريل على حرف أى لغة — أو وجه من الإعراب ،  
 ( فلم أزل أستزيده ) أى أطلب منه أن يطلب من الله تعالى الزيادة  
 على الحرف — أى فما فوقه — توسعة وتخفيفا — أى على أمتى —  
 ويسأل جبريل ربه تعالى ويزيده ( حتى انتهى إلى سبعة أحرف ) ثم  
 قال :

وليس المراد أن يكون فى الحرف الواحد سبعة أوجه —  
 والاختلاف اختلاف تنوع لا تضاد وتناقض ، إذ هو محال فى  
 القرآن . وذلك يرجع إلى سبعة : لأنه إما فى الحركات من غير تغير  
 فى المعنى والصورة ، نحو البَحْل والبَحْل<sup>(١)</sup> وبحسب بوجهين ، أو  
 يتغير فى المعنى فقط ، نحو ( فتلقى<sup>(٢)</sup> آدم من ربه كلمات ) .

وأما فى الحروف بتغير فى المعنى لا الصورة ، نحو ( تبلو  
 وتتلو ) — أو عكس ذلك نحو ( السراط والصراط ) — أو  
 بتغيرهما ، نحو ( يأتل ويتأل ) . وإما فى التقديم والتأخير ( فيقتلون  
 ويقتلون ) — أو فى الزيادة والنقصان نحو ( أوصى ووصى ) .

ثم قال : وأما نحو الاختلاف فى الإظهار<sup>(٣)</sup> والإدغام وغيرهما مما  
 يسمى بالأصول ، فليس من الاختلاف الذى يتنوع اللفظ أو المعنى ،

(١) البَحْل (بضم الباء وسكون الحاء) . منع الواجب . والبَحْل (بفتح الباء والحاء) له نفس المعنى  
 السابق .

(٢) تلقى لها معنيان : إما بمعنى استقبل ، أو بمعنى أبلغ .

(٣) الإظهار والإدغام مصطلحان فى علم التجويد .

لأن هذه الصفات المتنوعة في أدائه لا تخرجه عن أن يكون لفظاً واحداً — ولكن فرض فيكون من الأول .

وقال القسطلاني — رحمه الله تعالى — في باب ( أنزل القرآن على سبعة أحرف ) من كتاب فضائل القرآن : ( ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ) جمع حرف .. أى لغات أو قراءات ، فعلى الأول يكون المعنى على أوجه من اللغات ، لأن أحد معاني الحرف في اللغة الوجه ، قال تعالى : ﴿ ومن الناس من يعبد الله على حرف ﴾ — أى على وجه وعلى الثانى يكون إطلاق الحرف على الكلمة مجازاً ، لكونه بعضها .

ثم قال : وإنما جاء ذلك التيسير ، لأن ضرورة اختلاف اللغات ، ومشقة نطقهم بغير لغتهم اقتضت التوسعة عليهم في أول الأمر ، فأذن لكل أن يقرأ على حرفه ، أى طريقته في اللغة ، إلى أن تدرت الألسن وتمكن الناس من النطق به على الطريقة الواحدة .. ثم قال القسطلاني فيما نقله :

لكن هذه الإباحة المذكورة لم تقع بالتشهي أى أن كل واحد يغير الكلمة بمرادفها في لغته ، بل ذلك مقصور على السماع من رسول الله ﷺ — كما يشير إليه قول كل من عمر وهشام وقول كل واحد منهما ( هكذا أقرأني رسول الله ﷺ ) والله أعلم .

٩٠ - ثلاثة يُجِبُّهُمُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ :

عن أبي ذرٍّ - رضى الله عنه - عن النبي ﷺ -  
قال : « ثلاثة يُجِبُّهُمُ اللهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : رجلٌ أتى  
قومًا ، فسألهم بالله ، ولم يسألهم بقرابةٍ بينه وبينهم ،  
فمنعوه ، فتخلف رجلٌ ، بأعقابهم ، فأعطاه سرًّا لا يعلم  
بعطيته إلا الله - عَزَّ وَجَلَّ - والذى أعطاه . وقوم ساروا  
ليبتئهم ، حتى إذا كان النوم أحبَّ إليهم مما يُغْدِلُ به ،  
نزلوا فوضعوهم رءوسهم ، فقام منهم رجلٌ يتملقنى ويتلو  
آياتى ، ورجلٌ كان فى سرية ، فلحقوا العدو فاهزموا ، فأقبل  
بصدريه حتى يُقتل أو يُفتَحَ لَهُ .. »

أخرجه النسائي

ذكر فى هذا الحديث ثلاثة من الناس يخصهم الله تعالى بزيادة محبته  
واقباله عليهم برحمته ، ويؤخذ من ذلك : الحى والحث على التخلق  
بهذه الصفات الكريمة . الأول - رجل أعطى الصدقة سرا ابتغاء وجه  
الله ، لا يعلم بها إلا الله تعالى والشخص الذى أخذها منه . ومصدق  
ذلك من حديث ( سبعة يظلمهم الله فى ظله يوم القيامة ) فقد عُدَّ منهم  
( رجل تصدق بصدقة أخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه )  
وذلك كناية عن غاية الكتمان والإخفاء للصدقة .

وقوله : ( فسألهم بالله ) أى يعطونه ابتغاء وجه الله .

الثانى — رجل قام من الليل فى غفلة من الناس حتى الذين كانوا معه مسافرين وصار يذكر الله ويتلو آياته فى الصلاة أو فى غيرها ، ولا سيما وهو متعب من طول السير بالليل فقد نام إخوانه من التعب .

الثالث — رجل أقبل بصدرة على الأعداء بعد أن انهزم أصحابه ، وقاتل حتى يقتل أو يفتح له ولا شك أن مثل هذا الفعل يقوى من عزيمة المسلمين ، ويشجع المنهزمين على الرجوع إلى صف القتال ، على عكس نقيضه فإنه يشبط من عزيمتهم ، ويدعو غيره إلى الهزيمة — والله أعلم .

٩١ - حديث نزول سورة الكوثر :

عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - قال : بينما  
ذاث يوم بين أظهرنا - ( يريد النبي ﷺ ) إذ أغفى  
إغفاءة ثم رفع رأسه متبسمًا ، فقلنا له : ما أضحكك  
يا رسول الله ؟ قال : نزلت على أنفا سورة : ﴿ بسم الله  
الرحمن الرحيم . إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن  
شأنك هو الأبر ﴾ - ثم قال :

« هل تدرُونَ ما الكوثر ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ،  
قال : فإنه نهرٌ وعذيبه ربي في الجنة ، آيته أكثر من عدد  
الكواكب ، تروده على أمتى ، فيختلج العبد منهم فأقول :  
يا رب إنه من أمتى ، فيقول : إلك لا تدرى ما أحدث  
بَعْدَكَ » .

أخرجه النسائي

قوله : ( أغفى اغفاءة ) .

أى نام ﷺ نومة خفيفة ثم رفع رأسه أى من نومه مبتسما من  
السرور وانشراح صدره الشريف ﷺ من عظيم عطاء الله تعالى له  
من الكوثر الذى وصفه فى هذا الحديث وفى غيره من الأحاديث .

( فقلنا ) : معشر الصحابة أى سألوه وقالوا له :

( ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : نزلت على آنفا ) أى قريبا  
( سورة ) أى سورة الكوثر ، وقرأها بتمامها ، وقرأ معها البسملة ،  
واستدل بذلك بعض الفقهاء على أن البسملة آية من السورة التى هى  
فيها . وقوله : ( فيختلج العبد منهم ) .

أى يجذب بشدة ويؤخذ من بين الواردين على الخوض ، دون أن  
يصل إليه والله أعلم ونسأل الله السلام . آمين .

٩٢ - فضل الصلاة والسلام على النبي :

عن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أبيه - رضى الله عنه - أن رسول الله - ﷺ - جاء ذات يوم ، والبشرى في وجهه ، فقال : « إنه أتاني الملك ، فقال : يا محمد أما يرضيك أنه لا يصلي عليك أحد إلا صليت عليه عشرا ، ولا يسلم عليك أحد ، إلا سلمت عليه عشرا » ..  
أخرجه النسائي

قوله : ( والبشرى في وجهه ) ..

أى علامة البشرى التى بشر بها ظاهرة على وجهه فكان الرسول - ﷺ - إذا ظهر السرور على وجهه يكون له ضياء يلعب كالقمر فلما سأله الصحابة رضوان الله عليهم عن سبب ذلك :

قال لهم : أنه أى أن الحال والشأن الذى تسبب عنه هذه البشرى أنه أتاني الملك يبشرني من قبل الله تعالى ، ويقول : يا محمد أما يرضيك أنه لا يصلي عليك أحد ( أى : من أمتك ) إلا صليت ( أى : صلى الله عليه ، أو صلى عليه الملك ) بسبب الصلاة الواحدة عشر مرات ، فالحسنة بعشر أمثالها ، ولا يسلم عليك أحد أى من أمتك أى : مرة واحدة ، إلا سلمت عليه ( أى : الله ، أو الملك )

يسلم عليه عشرا ، بتضعيف جزاء العمل الى عشر . وإنما قال له الملك ذلك ، تبشيرا له بإنجاز بعض وعد الله الذى وعد رسوله ﷺ به فى قوله تعالى : ( ولسوف يعطيك ربك فترضى ) وأنا أقول اللهم صل وسلم على سيدنا ومولانا وشفيعنا وحبيبنا محمد ﷺ وعلى آله وأصحابه ومحبيه ، واجعله يارب لنا شفيعا وأنقذنا بشفاعته من النار .. آمين .



عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ - قرأ هذه الآية : ﴿ هو أهل التقوى وأهل المغفرة ﴾ فقال : قال عز وجل - : أنا أهل أن أتقى ، فلا يجعل معي إله آخر ، فمن اتقى أن يجعل معي إلهاً آخر فأنا أهل أن أغفر له

( قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية : ﴿ هو أهل التقوى وأهل المغفرة ﴾ ، أى الله وحده ، هو أهل ومستحق لأن يُتقى ويُحذر ويُخاف من عقابه ، فإنه ذو البطش الشديد ، الجبار القهار ، الفعال لما يريد .

واتقاء عذابه وغضبه يكون باتخاذ الوقاية من ذلك ، وهذه الوقاية لا تكون إلا بتوحيد الله تعالى ، وعبادته بالإخلاص والخضوع له وحده لذلك قال الله تعالى فى هذا الحديث :

( أنا أهل أن أتقى ، فلا يجعل معي إله آخر )

ولا يتحقق الاتقاء من عذاب الله تعالى إلا بالإيمان به والتصديق بوجدانيته فإن الله لا يغفر أن يُشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .

ولما قال : ( فمن اتقى أن يجعل معي إلهاً آخر ، فأنا أهل أن أغفر له ) - والمعنى أن من جعل لنفسه وقاية من عذابه بأن لم يجعل معي

إلهنا آخر ، فقد استوجب مغفرتي ، وأنا أهل لأن أغفر له ، لأنني أنا  
البر الكريم وقلت في كتابي : ﴿ هل جزاء الإحسان إلا  
الإحسان ﴾ .

والتقوى : مصدر المبني للمجهول ، كما فسرته في الحديث بقوله :  
( أنا أهل أن أتقى ) — ببناء الفعل للمفعول ، فالله هو المتقى عذابه  
وغضبه والمغفرة مصدر الفعل المبني للفاعل ، فالله هو الذي يغفر  
ذنوب العاصين ، وهو أهل لذلك ، لأن المغفرة فضل منه ورحمة —  
ورحمته سبقت غضبه . نسأل الله تعالى أن يغفر لنا ذنوبنا ، ويستر  
عيوبنا ويكفر عنا سيئاتنا ، كما نسأله أن يختم لنا بالإيمان ، حتى نكون  
مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين  
وحسن أولئك رفيقا — والحمد لله رب العالمين — وصلى الله على  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري - رضي الله  
عنهما - أنهما شهدا على رسول الله ﷺ - قال : يقول  
الله - عز وجل - صدق عبدي : لا إله إلا أنا ، وأنا الله  
أكبر ، وإذا قال العبد : لا إله إلا الله وحده ، قال : صدق  
عبيدي ، لا إله إلا أنا وخدي ، وإذا قال : لا إله إلا الله ،  
وحده لا شريك له ، قال : صدق عبيدي ، لا إله إلا أنا  
ولا شريك لي ، وإذا قال : لا إله إلا الله ، له الملك  
وله الحمد ، قال : صدق عبدي لا إله إلا أنا لي الملك  
ولي الحمد ، وإذا قال : لا إله إلا الله ، ولا حول ولا قوة  
إلا بالله ، قال : صدق عبدي لا إله إلا أنا ، ولا حول ولا  
قوة إلا بي . قال أبو إسحاق : ثم قال الأغر شيئا لم  
أفهمه ، قال : فقلت لأبي جعفر : ما قال ؟ فقال :

( من رزقهنَّ عند موته لم تمسه النار ) .

وأبو إسحاق ، والأغر من رواق الحديث .

أخرجه ابن ماجه

وأخرج النسائي في سننه من باب — فضل الحامدين ..

عن عبد الله بن عمر — رضى الله عنهما — أن رسول الله ﷺ — حَدَّثَهُمْ أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ قَالَ : يَا رَبِّ ، لَكَ الْحَمْدُ . كَمَا يَبْغَى لَجَلالِ وَجْهِكَ وَلِعَظِيمِ سُلْطَانِكَ ، فَعَصَلْتُ بِالْمَلَكِينَ ، فَلَمْ يَذَرِيَا كَيْفَ يَكْتُبَانِيهَا ، فَصَعِدَا إِلَى السَّمَاءِ ، وَقَالَا : يَا رَبَّنَا إِنَّ عَبْدَكَ قَالَ مَقَالَةً ، لَا نَدْرِي كَيْفَ نَكْتُبُهَا ؟ قَالَ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَّ — وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا قَالَهُ عَبْدُهُ — : مَاذَا قَالَ عَبْدِي ؟ قَالَا : يَا رَبُّ إِنَّهُ قَالَ : يَا رَبِّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا يَنْبَغِي لِجَلالِ وَجْهِكَ وَعَظِيمِ سُلْطَانِكَ فَقَالَ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَّ — لهما : اكْتُبَاهَا كَمَا قَالَ عَبْدِي ، حَتَّى يَلْقَانِي فَأَجْزِيَهُ بِهِ .

المعنى في الحديث الأول أن أبا هريرة وأبا سعيد الخدري رضى الله عنهما أخبرا عن رسول الله ﷺ بهذا الحديث الذى قاله عن الله سبحانه وتعالى ، والحال أنهما على يقين مما سمعا منه وبما أخبر به ، وهى شهادة حق منهما ليس فيها شك ولا توهم ، ويتحملان عاقبة إثمها وإن كانت على خلاف الواقع فالكلام لتأكيد الخبر .

ومعنى الحديث أن الله تبارك وتعالى يرضى عما يقوله العبد من أنواع الذكر الموجود في الحديث ، ويصدقها فيما يقول .

وثمره تصديقه رضاه عنه وإثابته على ما يقول بحسن الجزاء ،  
وعظيم المثوبة والمراد بقوله : ( من رزقهن عند موته ، لم تمسه النار )  
أن العبد إذا لم يزل معتقدا لما كان يقوله من هذا الذكر ، حتى إنه  
رزقهن عند موته ، قولاً واعتقاداً ، فبذلك ينجيه الله تعالى من النار ،  
لأنه كثيراً ما كان يقول : ( لا إله إلا الله والله أكبر ، لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له ، لا إله إلا الله له الملك وله الحمد ، لا إله إلا  
الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ) فهذا جملة الذكر ينبغي الإكثار منه  
والله أعلم .

والحديث الثانى : يبين فضل الحامدين : أن عبدا من عباد الله  
قال : يارب لك الحمد ، كما ينبغى لجلال وجهك ولعظيم سلطانك ،  
فعضلت بالملكين ، فلم يدريا كيف يكتبانها .

أى اشتدت على الملكين هذه الكلمة فلم يعلما مقدار ما يكتب لها  
من الثواب ليكتباه لقاتلها ، لأن أجرها عظيم لا يعلمه الا الله تعالى ،  
ولم يطلعهما على مقداره .

قال فى القاموس : عضل به الأمر أى اشتد به الأمر كأعضل ،  
فالمعنى اشتدت هذه الكلمة عليهما .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : - لما خلق الله آدم مسح ظهره ، فسقط من ظهره كل نسمة ، هو خالقها إلى يوم القيامة ، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وميضا من نور ، ثم عرضهم على آدم ، فقال : أي رب ، من هؤلاء ذريتك ، فرأى رجلا منهم فأعجبه وبص<sup>(١)</sup> ما بين عيني ، فقال : أي رب ، من هذا ؟ قال هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك ، يقال له داود ، فقال : رب ، كم جعلت عمره ؟ قال : سبعين سنة ، قال : أي رب ، زده من عمري أربعين سنة ، فلما قضى عمر آدم جاءه ملك الموت ، فقال : أو لم يبق من عمري أربعون سنة ؟ قال : أو لم تعطها ابنك داود ؟ قال : فجحد آدم ، فجحدت ذريته ، ونسي فتسيث ذريته ، وخطيء آدم فخطئت ذريته .

أخرجه الترمذي

وأخرج الترمذي أيضا :

عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب رضي

(١) الوبص : البريق واللمعان .

الله عنه — سئل عن هذه الآية :

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ  
وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ  
تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ — قال عمرُ بنُ  
الخطابِ رضى الله عنه : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يُسْئَلُ  
عنها ، فقال رسولُ الله ﷺ : إن الله خلق آدمَ ثم مسحَ  
ظهره يمينه ، فاستخرجَ منه ذُرِّيَّةً ، فقال : خلقتُ هؤلاءِ  
للجنة ، وبعمَلِ أهل الجنة يعملون ، ثم مسحَ على ظهره ،  
فاستخرجَ منه ذُرِّيَّةً فقال : هؤلاءِ خلقتُ للنارِ ، وبعمَلِ  
أهل النارِ يعملون ، فقال رجلٌ يا رسولَ الله ، ففيمَ العملُ ؟  
قال : فقال رسولُ الله ﷺ : إن الله إذا خلقَ العبدَ  
لِلْجَنَّةِ ، استعمله بعمَلِ أهل الجنة ، حتى يموتَ على عملٍ من  
أعمالِ أهل الجنة ، فيُدخله الجنةَ ، وإذا خلقَ العبدَ للنارِ ،  
استعمله بعمَلِ أهل النارِ ، حتى يموتَ على عملٍ من أعمالِ  
أهل النارِ ، فيُدخله الله النارَ .

قوله : ( لما خلق الله آدم مسح ظهره .. الخ ) للعلماء في ذلك  
رأيان :

أولاً : بعضهم يفسر ذلك على الحقيقة ، ويحمل المسح على معنى  
يليق به تعالى ، وهو قوله للشيء كن فيكون — أو يأمر بعض ملائكته  
الموكلين بأرواح بنى آدم ، أن يمسحوا ظهره ويستخرجوا منه نسم  
بنيه .

وقد ذكر ذلك العلامة أبو السعود ، عند تفسير قوله تعالى :  
﴿ وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ﴾ . الآية فقال :  
وقد حملت هذه المقالة على الحقيقة ، كما روى عن ابن عباس —  
رضي الله عنهما — من أنه لما خلق الله آدم عليه السلام مسح على  
ظهره .. ثم ذكر الحديث المذكور .

ثم قال : وليس المعنى أنه أخرج الكل من ظهر آدم عليه السلام  
بالذات ، بل أخرج من ظهره عليه السلام أبناء الصلبية ، وأخرج من  
ظهورهم أبناءهم الصلبية وهكذا ، إلى آخر السلسلة ، أى كما يرشد  
إليه قوله تعالى : ﴿ وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم  
ذريتهم ﴾ .

ثم قال العلامة أبو السعود رحمه الله تعالى : لما كان المظهر الأصلي  
ظهره عليه السلام ، وكان مساق الحديثين بيان حال الفريقين



إجمالاً ، من غير أن يتعلق بذكر الوسائط غرض — نسب إخراج الكل إليه — أى فى الحديث الشريف .

وأما الآية الكريمة فَحَيْثُ كَانَتْ مَسْوَقةً للاحتجاج على الكفرة المعاصرين لرسول الله ﷺ وبيان عدم إفادة الاعتذار بإسناد الإِشراك إلى آبائهم اقتضى الحال نسبة الإِخراج إلى ظهور آبائهم ، من غير تعرض لإخراج الأبناء الصليبية لآدم عليه السلام من ظهره قطعاً ، وعدم بيان أخذ الميثاق فى حديث عمر رضى الله عنه ليس بيانا لعدمه ولا مستلزما له .

واعترض بأن أخذ الميثاق عليهم لإسقاط عذر الغفلة ، حسبما ينطق به قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم ﴿ لا يكون ذلك حجة عليهم ؛ لأن ذلك لا يكون دافعا لعظمتهم فى دار التكليف ، إذ لا فرد من أفراد البشر يذكر ذلك الميثاق المأخوذ عليهم .

وأجيب بأن ذلك مردود ؛ لأن قوله تعالى : ( أَنْ تَقُولُوا .. ) (الآيتين ) ليس مفعولا له لقوله : ( وَأَشْهَدُهُمْ ) وما يتفرع عليه ، من قولهم : ( بلى شهدنا أن تقولوا .. الخ ) حتى يجب أن يكون ذلك الإِشهاد والشهادة محفوظا كل منهما لهم ، فيتم إلزامهم به ، بل هو مفعول لفعل مضمَر ينسحب عليه الكلام

والمعنى : فعلنا ما فعلنا من الأمر : بذكر الميثاق وتذكيركم به ،  
وبيناه لكم فيما أنزلنا على رسولنا ، كراهة أن تقولوا : الآيتين — أو  
لئلا تقولوا أيها الكفرة يوم القيامة : إنا كنا عن هذا غافلين — أى  
هذا الميثاق ، ولم ينبهنا إليه أحد فى دار التكليف ، ولو نبهنا إليه أحد  
لعلمنا بموجبه .

هذا على قراءة الجمهور : ( أن تقولوا ) بالناء — أو على القراءة  
بالباء ( أن يقولوا ) فهو مفعول له لفعل الأمر المضمر الذى تعلق به  
الظرف ، وهو — إذ — فى قوله : ( وإذ أخذ ربك ) والمعنى :  
واذكر لهم الميثاق المأخوذ عنهم فيما مضى ، لئلا يعتذروا يوم القيامة  
بالغفلة عنه ، أو بتقليد آباؤهم فى الإشراك وترك التوحيد .

ثانيا : قال العلامة أبو السعود رحمه الله تعالى قبل ذلك فى معنى  
الآية :

وهذا تمثيل لخلق الله تعالى إياهم جميعا فى مبدأ الفطرة ، مستعدين  
للاستدلال بالدلائل المنصوبة فى الآفاق وفى الأنفس ، المؤدية إلى  
التوحيد والإسلام ، كما ينطق به وله عليه الصلاة والسلام : ( كل  
مولود يولد على الفطرة .. الحديث ) — أى وكذا قوله تعالى :  
﴿ فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ﴾ أى لا تبدلوا  
خلق الله الذى خلقه فطرة سليمة .

ثم قال رحمه الله : وهذا التمثيل مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من  
تعريضه تعالى إياهم لمعرفة ربوبيته بعد تمكينهم منها ، بما ركز فهم من

العقول والبصائر ، ونصب لهم في الآفاق والأنفس من الدلائل تمكيناً تاماً . ومن تمكنهم منها تمكننا كاملاً ، وتعرضهم لها تعرضاً قوياً ، شبهت هذه الهيعة — بهيعة منتزعة من حملة تعالى إياهم على الاعتراف بها بطريق الأمر ، ومن مسارعتهم إلى ذلك من غير تلعم أصلًا ، من غير أن يكون هناك أخذ وإشهاد ، وسؤال وجواب ، كما في قوله تعالى :

﴿ فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين ﴾ .  
أقول : وبقية الحديث كقوله تعالى : ﴿ ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ﴾ .

قال العلامة أبو السعود رحمه الله تعالى : في تفسير الآية :  
أي خلقناهم لدخول جهنم ، لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قِبَلِهِمْ ، ما يؤدي إلى ذلك ، بل لعلمه تعالى بأنهم لا يصرفون اختيارهم نحو الحق أبداً ، بل يصرون على الباطل من غير صارف يلويهم ، ولا عاطف يثنيهم من الآيات والنذر .  
وقوله : ﴿ لهم قلوب لا يفقهون بها ﴾ .

القلوب هنا نكرة لإبهامها وكونها غير معهودة مخالفة لسائر أفراد الجنس ، فافدة لكماله بالكلية ، لكن لا بحسب الفطرة حقيقة ، بل

بسبب امتناعهم عن صرفها إلى تحصيل الحق .

وهذا وصف لها بكمال الإغراق في القساوة ، فإنها حيث لم يتأت منها الفقه بحال ، فكأنها غير قابلة له رأسا .

أقول : ومن ذلك يفهم ما ذكر في أحاديث الترمذى : من مسح ظهر آدم وإخراج ذريته من ظهره ، وأن الله تعالى قد قضى لبعضهم بدخول الجنة ، وبوفقه للعمل الذى يكون سببا لدخول الجنة ، وقضى لبعضهم بدخول النار ، ويعملون كل عمل يكون سببا لدخولهم النار ، فيدخلون النار ، من غير أن يكون هناك جبر لهم على عمل قطعا ، بل الكل مختار فى عمله ، قال تعالى :

﴿ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ .. والله أعلم .

اللهم إنا نضرع اليك ، وندعوك أن توفقنا لعمل الخير ، حتى نستوجب دار كرامتك ونفوز برضوانك .. والحمد لله رب العالمين .. آمين .

## فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
كلمة المحقق .. ومنهج التحقيق .....	٥
التعريف بالإمام مسلم .....	٩
التعريف بإمام النووي .....	١١
الفرق بين القرآن الكريم والحديث القدسي .....	١٤
الفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي .....	١٧
١ - من هم بحسنة أو سيئة .....	١٨
٢ - الإساءة برسول الله ﷺ وفرض الصلاة .....	٢٠
٣ - قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين .....	٢٥
٤ - فضل الصوم .....	٢٧
٥ - أنا عند ظن عبدى فى .....	٢٩
٦ - هل تشتون شيعاً ؟ .....	٣١
٧ - انتهى عن قتل الثعلب .....	٣٤
٨ - صلة الرحم وتحريم قطيعتها .....	٣٧
٩ - هم القوم لايشقى بهم جليسهم .....	٤٠
١٠ - إن الله زوى لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها .....	٤٦
١١ - لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يجد ضالته فى الغلاة .....	٤٨
١٢ - رحمتى تغلب غضبى .....	٥٠
١٣ - أوصى بنيه أن يحرقوه ويذروه فى البحر .....	٥٢

الموضوع	الصفحة
١٤- اعمل ما شئت فقد غفرت لك .....	٥٥
١٥- فضل موسى <small>عليه السلام</small> .....	٥٧
١٦- فضل يونس .....	٦٠
١٧- فضل إنظار المعسر والتجاوز في الاقتضاء .....	٦١
١٨- أنظروا هذين حتى يصطلحا .....	٦٣
١٩- أين المتحابون بجلالي .....	٦٤
٢٠- الحب في الله .....	٦٥
٢١- فضل عيادة المريض .....	٦٧
٢٢- حرمت الظلم على نفسى .....	٧٠
٢٣- تحريم الكبر .....	٧٣
٢٤- النهى عن تقطيع الإنسان من رحمة الله .....	٧٥
٢٥- إذا أحب الله عبداً وضع له القبول في الأرض .....	٧٦
٢٦- كيفية خلق ابن آدم في بطن أمه .....	٧٨
٢٧- رؤية المؤمنين لربهم سبحانه وتعالى في الآخرة .....	٨٥
٢٨- آخر أهل الجنة دخولاً .....	٨٨
٢٩- إخراج عصاة المؤمنين من النار .....	١٠٢
٣٠- إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار .....	١١٨
٣١- آخر أهل النار خروجاً .....	١٢١
٣٢- دعاء النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> لأمته وبكاؤه شفقة عليهم .....	١٢٦
٣٣- بيان كور هذه الأمة نصف أهل الجنة .....	١٣٠

الموضوع	الصفحة
٣٤- لا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء .....	١٣٣
٣٥- إن الله كتب الحسنات والسيئات .....	١٣٥
٣٦- لا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه .....	١٣٨
٣٧- أنفق أنفق عليك .....	١٤١
٣٨- الوسوسة في الإيمان وكيف تعالج .....	١٤٤
٣٩- سبحان الله ومحمده .....	١٤٨
٤٠- الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار .....	١٥٣
٤١- إذا خرجت روح المؤمن .....	١٥٨
٤٢- تحريم تصوير صورة الحيوان .....	١٦٢
٤٣- أين الجبارون ؟ .. أين المتكبرون .....	١٧٣
٤٤- طلب الكافر الفداء بملع الأرض ذهباً .....	١٧٦
٤٥- جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة وتعجيل حسنات الكافر في الدنيا والآخرة .....	١٧٩
٤٦- أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت .....	١٨٥
٤٧- احتجاج الجنة والنار وشكوى النار .....	١٨٨
٤٨- سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين وفداء كل مسلم بكافر من النار .....	١٩١
٤٩- المسيح الدجال ونزول عيسى عليه السلام .....	١٩٤

- ٥٠- قول الله للعبد : أى قل ، ألم أكرمك ؟ وأسودك  
 ٢٠٨ ..... وأزوجك ؟
- ٥١- يدعى المؤمن يوم القيامة من ربه حتى يضع عليه  
 ٢١٢ ..... كنفه
- ٥٢- تحشرون إلى حفاة عراة غزلاً ..... ٢١٤
- ٥٣- أنا أغنى الشركاء عن الشرك ..... ٢١٨
- ٥٤- حوض نبينا ﷺ وصفته ..... ٢٢٠
- ٥٥- أسلم سالمها الله وغفار الله لها ..... ٢٢٧
- ٥٦- النهى عن سب الدهر ..... ٢٢٨
- ٥٧- كذبني ابن آدم ، ولم يكن له ذلك ..... ٢٣١
- ٥٨- أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ..... ٢٣٥
- ٥٩- ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ..... ٢٣٩
- ٦٠- من قاتل للرياء والسمعة استحق النار ..... ٢٤١
- ٦١- خلق آدم ومشروعية السلام ..... ٢٤٣
- ٦٢- شهادة الملائكة للمؤمنين ..... ٢٥٠
- ٦٣- فضل الجهاد فى سبيل الله ..... ٢٥٢
- ٦٤- تضعيف الأجر والثواب لأمه محمد ..... ٢٥٥
- ٦٥- صفة النبى فى التوراة ..... ٢٥٧
- ٦٦- جزاء الصبر على فقد العينين ..... ٢٦٢
- ٦٧- ماجاء فى استخراج النذر من البخيل ..... ٢٦٤



الموضوع	الصفحة
٦٨- حديث موسى مع الخضر عليهما السلام .....	٢٦٦
٦٩- جزاء الانتحار النار .....	٢٧٤
٧٠- لاغنى لأحد عن فضل الله .....	٢٧٦
٧١- بشارة أم المؤمنين خديجة بيت في الجنة .....	٢٧٨
٧٢- حديث الشفاعة .....	٢٨٠
٧٣- الجنة محرمة على الكافرين ولا تنفعهم قرابة .....	٢٨٦
٧٤- الإنسان يمن إلى ما كان عليه ولو كان غنيا .....	٢٨٨
٧٥- رحمة الله وسعت كل شيء .....	٢٩٠
٧٦- السعادة اليومية .....	٢٩٣
٧٧- ما عند الله خير وأبقى .....	٢٩٤
٧٨- أتاني ربي في أحسن صورة .....	٢٩٦
٧٩- أنا الملك ، أنا الديان .....	٣٠٠
٨٠- في سؤال الله لعبادة .....	٣٠٣
٨١- خصمت الجنة بالمكاره ، ونخصبت النار بالشهوات ....	٣٠٤
٨٢- يلقي على أهل النار الجوع .....	٣٠٨
٨٣- سوق الجنة .....	٣٢٤
٨٤- لزوم المساجد ، وانتظار الصلاة .....	٣١٨
٨٥- دعاء النبي ﷺ لأمة عشية عرفة بالمغفرة .....	٣٢٠
٨٦- وقوف العبد بين يدي ربه يوم القيامة .....	٣٢٤
٨٧- يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كتفه .....	٣٢٨

الموضوع	الصفحة
٨٨- ثواب الصبر على قبض الولد	٣٣١
٨٩- تيسير قراءة القرآن الكريم	٣٣٤
٩٠- ثلاثة نعيمهم الله عز وجل	٣٣٧
٩١- حديث نزول سورة الكوثر	٣٣٩
٩٢- فضل الصلاة والسلام على النبي	٣٤١
٩٣- أنا أهل أن أتقى	٣٤٣
٩٤- قول العبد : لا إله إلا الله	٣٤٥
٩٥- في خلق آدم عليه السلام	٣٤٨



مكتبة القوام

للطبع والنشر والتوزيع  
٣ شارع القماش بالفرنساوى - بولاق  
القاهرة - ت ٧٦١٩٦٢ - ٧٦٨٥٩١

طبع على نفقة

إدارة إحياء التراث الإسلامى

بدولة قطر

Bibliotheca Alexandrina



0436876